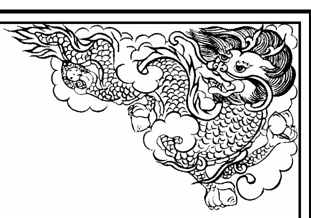
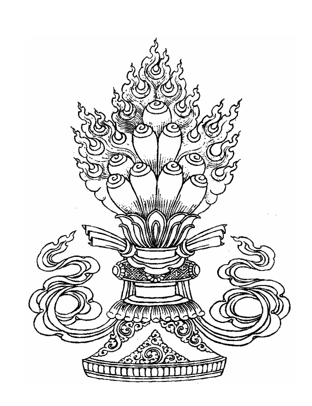



大乘经庄严论

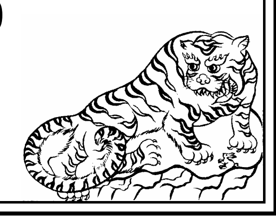
弥勒菩萨 / 造论

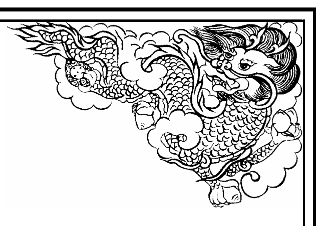
麦彭仁波切 / 著疏

索达吉堪布 / 翻译

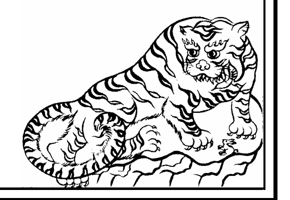


（1~10 品，初稿版 ）

目　录

大乘经庄严论科判

全论分三：































大乘经庄严论颂

弥勒菩萨 造
索达吉堪布 译

那莫曼殊师利革玛绕布达雅
梵语：玛哈雅那色札阿朗嘎绕那玛嘎热嘎
藏语：特巴钦波多地坚意夏瓦策里哦雪巴
汉语：大乘经庄严论颂

顶礼一切佛菩萨！

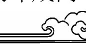
知义讲义语句净，为救苦性悯苦情，
示胜乘法宣行众，圆五义理无上性。
如金打造莲花开，如饥饿人享美食，
如闻佳音启宝箧，彼法此说亦最喜。
如自具德貌美人，佩饰临镜见最喜，
佛法恒具自性德，释义智者此最喜。
如药嗅极臭，品尝则香醇，
法亦住二种，当知义与文。
广深此难法，如王难欢喜，
若行令喜事，能赐胜德财。
具种无价宝，不识人不悦，
如是于此法，愚非智者悦。

大乘经庄严论中第一品终

第二 证成大乘品

未授记俱出，非行境成立，
有无同有无，对治别文故。
诸佛现量眼，亦护诸佛法，
诸时智无碍，是故不应舍。
不全及相违，非方便未说，
故此声闻乘，非谓大乘法。
意乐及宣说，加行与所依，
时违故下劣，彼乘唯下劣。
契入自之经，现调自烦恼，
甚深广大故，不违于法性。
寻思依不定，不遍俗弱者，
凡夫许所依，故彼非彼境。
广大甚深故，成熟无分别，
故此所说二，乃无上方便。
众于非彼处，怖畏受逼恼，
积非福大罪，历经久远时，
无种姓恶友，未积善学修，
由怖畏此法，从此大义堕[1]。
彼外余非有，极深随行故，
种种众多门，恒常而宣说，
非如所说义，佛密意极深，

[1] 众于非彼处，怖畏受逼恼，积非福大罪，历经久远时，无种姓恶友，未积善学修，由怖畏此法，从此大义堕：此两颂在藏文中是一颂，每句十一字，因字数过多故译成两颂。




智者如理观，终不惧此法[2]。
此初依闻已，尔后起作意，
如理作意中，生真义境智，
从中证得法，由法尽生慧，
若无各自证，如何能决定[3]?
以自不了知，谓佛非知深，
甚深何以故，非是寻思境?
何故觉深义，是即成解脱?
彼为畏惧处，此者不应理[4]。
信劣界极劣，劣伴普围绕，
正说深广法，无信成立此。
随闻得具慧，于闻作轻毁，
余种种无量，愚昧何能定?
依文思义时，我慢失智慧，
亦舍善说故，自毁嗔法障。
意罪自性恶，非理色非理，
疑法何须说，等舍善无过。

大乘经庄严论中第二证成大乘品终

---

[2] 彼外余非有，极深随行故，种种众多门，恒常而宣说，非如所说义，佛密意极深，智者如理观，终不惧此法：此两颂藏文为一颂，每句十三字，因字数过多故译成两颂。

[3] 此初依闻已，尔后起作意，如理作意中，生真义境智，从中证得法，由法尽生慧，若无各自证，如何能决定：此两颂藏文为一颂，每句十三字，因字数过多故译成两颂。

[4] 以自不了知，谓佛非知深，甚深何以故，非是寻思境？何故觉深义，是即成解脱？彼为畏惧处，此者不应理：此两颂藏文为一颂，每句十三字，因字数过多故译成两颂。




第三　皈依品

遍行承诺证悟胜，以四类性义差别，
为殊胜乘皈三宝，彼谓皈依之第一。
是因初此决定难，彼数千劫修行难，
成就利众义重大，故此大乘皈义胜。
行持救度诸有情，乘智遍行具善巧，
涅槃有寂平等性，当知具慧此遍行。
数喜希求大菩提，无有厌倦真难行，
成佛等同诸佛陀，当知具慧承诺胜。
善生佛陀殊胜子，具心慧资大悲心，
无等种母胎乳母，当知具慧承诺胜。
种种妙相严其身，获得成熟众生力，
得佛无边大乐寂，知救有情大方便。
诸佛大光赐灌顶，真具一切法自在，
知佛眷中示现相，勤以制学治惩摄。
如大臣入波罗蜜，恒视遍大菩提分，
恒正受持三密处，恒不间断利生故。
大福超三界有乐，寂灭大苦胜慧乐，
法蕴胜常身善资，尽习气得解有寂。
具慧善广胜声闻，大义无边恒无尽，
彼善以世出世熟，自在蕴灭亦无尽。
知求彼性誓由悲，遍知利乐难无厌，
出离恒具乘证德，表法性得慧皈胜。
行此皈依具大义，彼增无量功德资，
悲心周遍此众生，亦兴无等大圣法。








大乘经庄严论中第三皈依品终

第四　种姓品

有殊胜法相，相及种姓类，
过患与功德，二喻各四种。
界性及信解，修行异类别，
果异可得故，定说有种姓。
彼善悉超胜，一切及大义，
无尽之因故，是谓种姓胜。
自性与随增，彼为所能依，
当知有无性，功德度脱义。
加行前悲心，信解与安忍，
真实行善法，定说种姓相。
种姓定不定，诸缘夺不夺，
如是若略摄，种姓分四种。
习惑恶友伴，贫困随他转，
简言当了知，种姓过有四。
久远堕恶趣，能速得解脱，
于彼受轻苦，具悲成熟众。
当知如金类，无量善根处，
智慧具无垢，亦是威力处。
当知如至宝，大菩提因故，
大智圣等持，群生利益处。
有终定造罪，有尽灭白法，
无解脱分善，善微远离因。




于为利他说，深广之大法，
未知生大信，修行能安忍，
彼等终究时，胜二圆满者，
随增种姓知，菩萨具性德[5]。
生巨德觉树，得乐灭剧苦，
利乐自他果，胜种如妙根。

大乘经庄严论中第四种姓品终

第五　发心品

喜大加行大，义大出生大，
菩萨之思者，起具二利心。
发心于诸地，信解净增意，
异熟许相异，如是永断障。
彼根本许悲，常思利有情，
于法起信解，求智乃所缘。
欲乐上为行，大戒彼所依，
道障是违品，引发及持受。
福慧乃自性，善增彼功德，
恒行波罗蜜，彼即许出离。
地乃此究竟，各自彼行持，
菩萨之发心，决定当了知。
友力因根力，闻力习善生，

[5] 于为利他说，深广之大法，未知生大信，修行能安忍，彼等终究时，胜二圆满者，随增种姓知，菩萨具性德：此两颂藏文为一颂，每句十五字，因字数过多故译成两颂。







不坚及坚固，说他示发心。
近依正等觉，尽积福慧资，
法无分别智，生故许彼胜。
于法及众生，彼事胜佛陀，
获得平等心，故彼极喜胜。
生大喜悦彼，意乐亦清净，
精通余出离，于此当了知。
信解法种子，般若母中生，
禅定生乐胎，悲育之乳母。
为成十大愿，当知是广大，
长难不厌倦，当知是欢喜。
证悟大菩提，得彼方便智，
当知意乐净，精通余地理。
作意依安立，知彼分别故，
亦不分别彼，当知为出离。
当知此发心，如地如纯金，
亦如上弦月，如火大宝藏。
当知如宝源，如海如金刚，
如须弥药王，亦如至亲友。
当知如摩尼，如日寻香音，
如王如仓库，如路亦如乘。
发心如泉水，如雅音大流，
佛子之发心，宣说如大云。
是故功德富，欢喜真发心。
舍极应发心，思他利得方，
大密见最真，弃乐趋寂灭。

具慧生胜心，即护无边罪，
增二恒善慈，乐喜苦亦喜。
利他尚不惜，身命受疲惫，
岂能以他害，趋入行恶业？
悟法皆如幻，生如入乐园，
或兴或衰时，悉无惑苦惧。
自德利生喜，故意生幻变，
严宴胜处戏，非悲尊不具。
悲尊勤他利，无间亦执乐，
世间他依处，生苦焉能惧？
恒依大慈师，他苦逼恼心，
他事近在前，他劝诚惭愧！
首荷有情担，众尊缓行丑，
自他种种缚，精进当百倍。

大乘经庄严论中第五发心品终

第六　修行品

处行生果大，许佛子修行，
恒诺大忍大，大义真修行。
自他平等心，或爱他胜己，
他利胜己想，自利即他利。
悲尊为利他，自愿遭剧苦，
世人损恼事，他敌亦极悯。
下中上法性，善说令悦入，
解义成熟善，授住慧解脱，






成就胜功德，生种授记灌，
佛智无上果，利他十三性。
随众无倒说，无傲我所通，
忍调远无尽，佛子胜修行。
欲夫入大怖，喜有倒动乐，
喜寂灭自取，悲尊恒灭取。
愚人勤自乐，常苦不得彼，
坚稳恒利他，行二利涅槃。
佛子行持时，入根异行境，
如是随理词，利生彼现行。
恒罪无自在，具慧不执过，
不欲倒行者，于彼反增悲。
此修胜有众，具足最寂灭，
种种德资增，慈心恒摄生。

大乘经庄严论中第六修行品终



第七　真如品

非有无同异，无生灭减增，
无净成清净，彼为胜义相。
我见非我相，非恶处相异，
唯二迷乱生，解脱唯迷尽。
唯依迷乱士，常苦不证悟，
痴明苦无苦，法性非彼性。
现入缘生法，众生依他作，
是因不见有，见无黑暗相。





此以胜义理，有寂无少别，
然说行善业，灭生得寂灭。
菩萨善积累，无边福慧资，
思法决定故，悟诠具相境。
证彼唯诠境，正住现唯心，
尔后现量证，法界离二相。
慧知心外无，复证心亦无，
具慧知无二，住无彼法界。
具慧无念智，恒成普平等，
依彼重罪净，如剧毒除毒。
佛说妙法善安立，慧住根本法界中，
念相续知唯分别，坚稳速至德海岸。

大乘经庄严论中第七真如品终

第八　威力品

生语心善恶，彼处出现量，
神通遍行类，无碍获坚力。
四禅得极净，无分别智摄，
作意遍住中，可成第一力。
圣者天梵住，无比广恒住，
行处真供佛，令众生清净。
成坏及有情，世界视如幻，
如愿而自在，真实示种种。
放光令极苦，恶趣升善道，
撼魔妙高宫，令魔生畏怖。








彼于胜会中，游戏无量定，
工巧生胜化，诸时利有情。
智慧自在故，随意现净土，
无佛传佛号，彼等至佛土。
如翼丰满鸟，能成熟有情，
得佛极赞叹，众生应受语。
六通及三明，八解八胜处，
十遍处等持，无量得坚力。
胜自在具慧，无主置自在，
恒唯喜利他，行有坚如狮。

大乘经庄严论中第八威力品终

第九　成熟品

喜信寂静悲，忍慧具威力，
不夺具支上，佛子成熟相。
胜友等三勤，竟妙摄胜法，
受持大妙法，悲尊成熟相。
知德心不退，速得定受果，
诚信本师故，佛子成熟相。
极禁断惑念，无碍喜乐善，
佛子除惑故，许真成熟相。
自慈见他苦，劣心尽断除，
胜进众尊身，悲他成熟相。
自坚抉择修，恒耐寒等苦，
胜进喜乐善，许忍成熟相。



报净念闻等，尽知善恶说，
可生大智慧，锐智成熟相。
二善增二界，依能生果胜，
如愿成众尊，威力成熟相。
理析妙法智，恒无魔作障，
得胜驳他宗，不夺成熟相。
积善依堪勤，现喜胜静善，
佛子之具支，真实成熟相。
九相成熟尊，能令他成熟，
法性相续增，恒为众至亲。
如疮可破漏，食可用许熟，
此依于二品，灭受说成熟。
许令离成熟，普熟极成熟，
随善证成熟，恒熟上成熟。
佛子以利心，住此成熟众，
父母友于子，及亲非善住。
慈主利乐行，慈爱他众生，
世人自不爱，何况极爱他？
菩萨身受用，无有不施他，
二益成熟他，等施不餍德。
坚性尤无害，自喜谨安他，
二益熟等流，德转成熟他。
他害作利想，重害尚耐受，
知方便忍害，令其真行善。
佛子依胜勤，成熟有情众，
为他一善心，久劫亦不厌。




自在得无上，他供定摧欲，
令他向胜教，令善真增长。
解真如密义，尽除众生疑，
故彼敬佛法，自他善德增。
菩萨悲利生，善趣及三善，
是以下中上，有际平等化。

大乘经庄严论中第九成熟品终

第十　菩提品

无量百难行，积累无量善，
历经无量时，灭尽无量障。
无有诸障垢，得一切种智，
如开珍宝器，真实现佛陀。
百劳难行积众善，大劫久时尽众障，
摧毁地属细障佛，如开大力珍宝器。
诸法本正觉，法者皆非有，
彼虽白法性，依彼非诠彼。
珍宝法因故，犹如珍宝源，
善庄稼因故，许彼如雨云。
佛具一切法，亦离一切法，
生广大法宝，故如宝法源，
于众降善说，无尽大法雨，
极增白稼因，故彼如雨云[6]。

[6] 佛具一切法，亦离一切法，生广大法宝，故如宝法源，于众降善说，无尽大法雨，极增白稼因，故彼如雨云：此两颂藏文为一颂，每句十五字，




佛陀恒普救，所有烦恼聚，
一切罪恶行，及与诸老死。
救护诸损恼，恶趣非方便，
坏聚小乘故，为第一皈处。
许佛皈处无比胜，救离众怖坏聚乘，
恶趣多苦非方便，生死烦恼诸恶途。
佛法圆满身，妙法化情智，
悲众至彼岸，许佛胜皈处。
尽除诸世间，众生之损害，
富足诸圆满，许佛大皈处。
烦恼所知障，种子久恒具，
断除极广大，诸相尽摧毁，
获转依白法，最胜德即佛，
极净无分别，大境智道得[7]。
佛住彼见众，如居山王上，
尚悯乐寂众，况于喜有人?
依入极入非趋入，舍离普入二不二，
平等超胜遍行性，承许如来之转依。
虚空恒遍行，许佛亦如是，
虚空遍行色，佛遍行众生。
犹如水器破，月影不显现，
恶劣有情前，佛影亦不现。
如火依他燃，亦依他熄灭，

因字数过多故译成两颂。

[7] 烦恼所知障，种子久恒具，断除极广大，诸相尽摧毁，获转依白法，最胜德即佛，极净无分别，大境智道得：此两颂藏文为一颂，每句十五字，因字数过多故译成两颂。








如是亦当知，佛陀现不现。
如鼓未擂击，普皆出音声，
如来无造作，普皆出善说。
犹如摩尼珠，无勤显自光，
佛陀无造作，定显诸事业。
犹如虚空中，世事不断现，
如是无漏界，佛业不间断。
犹如虚空中，事恒有坏生，
无漏法界中，佛业有生灭。
前后虽无别，无有诸障垢，
真如许佛陀，非净非不净。
空性即清净，无我得胜我，
佛得净我故，成大本性我。
是故佛非有，亦不说无有，
问佛如是语，许为无记理。
譬如铁热息，眼翳已消除，
佛陀心与智，不说有与无。
无漏界中佛，无身如虚空，
随从前身故，非一亦非多。
力等佛陀法，菩提如宝源。
于众善庄稼，亦许如密云。
福智圆满故，承许如满月。
智慧放光故，承许如大日。
犹如日轮中，无量光融合，
恒常行一事，亦能照世界。
如是无漏界，无量佛融合，





同行一事业，显现智慧光。
如出一日光，是集诸光辉，
当知诸佛智，出生亦如是。
犹如日光辉，照耀无我所，
如是佛陀智，入亦无我所。
如射一日光，能照诸众生，
如是佛陀智，顿现诸所知。
犹如许日光，云等作遮障，
如是佛陀智，众生过遮障。
犹如以结牵，染衣艳不艳，
如是引力牵，众智显不显。
说此无垢界，佛陀之法相，
处事业甚深，空中画图案。
真如于一切，无别然清净，
即是如来故，众生具彼藏。
声闻之财富，胜伏世间财，
辟支佛地者，亦胜声闻财，
彼者之财富，不及菩萨财，
菩萨之财富，不及如来财。
佛陀之财富，为何何如何，
几何何时入，无量不可思。
五根转依时，照了一切境，
生千二百德，获得妙自在。
意者转依时，则随自在行，
无分别智净，获得妙自在。
根识转依时，如愿显受用，

清净佛刹土，获得妙自在。
分别转依时，智慧诸事业，
恒常无阻碍，获得妙自在。
所依转依时，佛陀无垢处，
不住之涅槃，获得妙自在。
欲染转依时，安住佛大乐，
见女无烦恼，获得妙自在。
空想转依时，想事得降临，
行走驾驭色，获得妙自在。
佛陀无垢处，转依无有量，
成办无边事，自在许无量。
世间诸方所，如来之善说，
增善世间者，清净至最胜，
未曾积善者，增善至最胜，
如是未熟熟，恒行非无余[8]。
世间诸方所，坚稳恒诸时，
难得大菩提，胜德具足胜，
常坚成无依，依怙大稀有，
由行妙理故，亦非大稀有[9]。
佛顿时有前，转数百法轮，
有前不现生，有前异生行，

[8] 世间诸方所，如来之善说，增善世间者，清净至最胜，未曾积善者，增善至最胜，如是未熟熟，恒行非无余：此两颂藏文为一颂，每句十一字，因字数过多故译成两颂。

[9] 世间诸方所，坚稳恒诸时，难得大菩提，胜德具足胜，常坚成无依，依怙大稀有，由行妙理故，亦非大稀有：此两颂藏文为一颂，每句十三字，因字数过多故译成两颂。

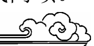


有前现证觉，有前示涅槃，
彼处中不动，同时行一切[10]。
诸佛无是想：此为我成熟，
此当余今熟，然于诸方位，
恒常以三门，善法成熟众[11]。
如日无勤中，光芒照诸方，
无边众光明，成熟众庄稼，
如是具法日，寂灭法之光，
无边照诸方，成熟诸有情[12]。
犹如一灯燃众灯，无量无数彼无尽，
一者成熟化众熟，无量无数彼无尽。
如此大海不餍水，百川流入彼不增，
佛界趋入恒不断，不餍不增最稀有。
诸法之真如，二障清净相，
缘性缘彼智，无尽自在相。
知真如一切，由修真实生，
诸时令有情，生二无尽果。
身语意幻化，加行方便事，
等持总持门，具足二无量。

[10] 佛顿时有前，转数百法轮，有前不现生，有前异生行，有前现证觉，有前示涅槃，彼处中不动，同时行一切：此两颂藏文为一颂，每句十五字，因字数过多故译成两颂。

[11] 诸佛无是想：此为我成熟，此当余今熟，然于诸方位，恒常以三门，善法成熟众：此一颂半藏文为一颂，每句十五字，因字数过多故译成一颂半。

[12] 如日无勤中，光芒照诸方，无边众光明，成熟众庄稼，如是具法日，寂灭法之光，无边照诸方，成熟诸有情：此两颂藏文为一颂，每句十三字，因字数过多故译成两颂。








自性法受用，幻化相异入，
此者即名谓，佛陀法界净。
佛陀身类别，自性及报身，
别者即化身，初为二所依。
报身于诸界，摄眷刹名身，
圆满受用法，事业悉相异。
自性身平等。细微与彼系，
随意示受用，许是报身因。
佛无量幻化，承许为化身。
二利圆满者，一切相住二，
恒示工巧生，大菩提涅槃，
佛陀此化身，解脱大方便。
当知以三身，摄集佛陀身，
是说三身者，自他利所依。
所依及密意，事业平等性，
自性不间断，相续恒常性。
镜智不动摇，三智依于彼，
平等妙观察，成所作唯此。
镜智无我所，恒具不偏堕，
所知皆不昧，恒非偏向彼。
诸智之因故，如智大源泉，
即是报身佛，现智影像故。
平等性智者，许修有情净，
不住而寂灭，许为等性智。
彼于一切时，具足大慈悲，
依有情信解，定示佛陀身。




妙观察智者，所知恒无碍，
唯是如等持，总持之宝藏。
于诸眷属中，示现诸自在，
斩断诸怀疑，普降大法雨。
成所作智者，诸界以种种，
无量无边化，成办众生利。
佛陀彼幻化，恒行成作别，
数刹于诸时，当知不可思。
受持平等心，尽宣真实法，
成办所作故，真实生四智。
种姓别有义，圆满无始故，
佛非一净住，无异故非多。
是无真如者，许为有之最，
不缘一切相，许为缘之最。
修行不观相，许为修之最，
无见获得中，亦许得之最。
视为上远相，我之精进胜，
菩萨我慢者，名为远菩提。
如是诸宣说，视为唯分别，
菩萨无分别，名定得菩提。
如河非地下，处异水亦异，
水少作用异，微小水生用。
入海则一切，处一水一大，
用一水群生，恒常大受用。
未入佛坚稳，依异慧亦异，
证小自作异，少众常受用。

入佛则彼等，依一大证一，
事业合为一，大众大受用。
佛具无比白法故，亦是利乐之因故，
安乐善妙无尽源，具慧应受菩提心。

大乘经庄严论中第十菩提品终

初成皈种姓，发心自他利，
真如义威力，成熟及菩提。



大乘经庄严论密意疏 ·
胜乘甘露喜宴

麦彭仁波切 著
索达吉堪布 译

那莫曼殊师利革玛绕布达雅

无等本师释迦王，补处自在弥勒怙，
彼摄圣者无著尊，语生世亲大智者，

高徒具德安慧师，次第传承诸圣众，
直授此道具大恩，诸善知识我敬礼。

胜乘法喜宴请众，大补处之此论典，
唯怀恭敬利他心，释说胜乘甘露宴。

大祖师无著证得法相续等持后，于兜率天法宫中，直接得受补处弥勒怙主亲传《慈氏五论》之一的《大乘经庄严论》。以极其明了易懂的方式解说此殊胜论典分四：一、论名；二、译礼；三、论义； 四、末义。



甲一、论名：

梵语：玛哈雅那色札阿朗嘎绕那玛嘎热嘎

藏语：特巴钦波多地坚意夏瓦策里哦雪巴

汉语：大乘经庄严论颂

具足七大，称为大乘，以圆满所有大乘经藏之密意的五种无上义理而成为开显庄严，所以此论名谓“经庄严”，因为它以偈颂阐释，故谓“颂”。

甲二、译礼：

顶礼一切佛菩萨！

大译师噶瓦拜则将此论译成藏语之初作译礼“顶礼一切佛菩萨”。

甲三（论义）分二：一、造论之理；二、宣说所造论之正文。

乙一、造论之理：

知义讲义语句净，为救苦性悯苦情，

示胜乘法宣行众，圆五义理无上性。

作者了知大乘经义，为他众宣讲其义，语句无垢，必要是为了救度众生脱离痛苦。因是悲心本性，悲悯苦难的有情。宣说什么方便？是开示胜乘法的方便。对谁宣说呢？以胜乘理对以大乘道趋向果位的众生或大乘众行者宣

说。如何宣说呢？以句义相联并具足大乘义善妙圆满的五种义理无上本性来宣说。

何为五义理呢？

如金打造莲花开，如饥饿人享美食，

如闻佳音启宝箧，彼法此说亦最喜。

对于犹如高明铁匠用金子打造成耳环等、如莲花绽开、如饥饿所迫之人享用精心烹调好的美食、如同得闻能令人欢喜的佳音、好似打开奇珍异宝箱般的大乘法在此解说的论典也同样会生起最大欢喜。此处以圆满的五义理开显大乘经藏密意的缘故，称为“经庄严”。因此，善加认清五义是如何，这是本论从头到尾摄义的要点，下文要予以讲解。

对此，安慧大尊者的《注释》中如此讲道：“本论是开显菩萨的一切深广行为。菩萨的行为归纳有三种，即修学何法、如何修学、何者修学。其一、修学何法：以七处所摄，修学自利、他利、真如、威力、成熟自之佛法、成熟有情、无上圆满菩提。其二、如何修学：首先对大乘法有信解、求法、说法、随法修法、安住真实教授与随教、身语意业以方便摄持，以这六种方式来修学。其三、何者修学：菩萨修



学，菩萨的类别归纳有十种，即安住种性、趋入、意乐不清净、意乐清净、意乐未成熟、意乐成熟、不定证悟、决定证悟、一来菩萨及最后有菩萨。菩萨的名称，菩萨、大菩萨，以及按本论所说的具慧等，论体是此。”也就是“知义讲义……”两颂。与《语言学》典籍中讲七格相应，作者、所作、能作、所为、因义、支义、专为。依次解说方式：“所为”是第四故为格的名称。《声明论》中所谓布施也说为谁布施，讲明故为格的名称。“因义”是指出处格，“支义”是第六所属格的名称。有些《声明论》中，所谓哈德，表示手或支分，如供施之手，“专为”在这里并不是第四故为格，而是指专门为了大乘行者，所以有依于某补特伽罗依存处之义。个别《声明论》中第七格之名，称谓“莫达萨达”，为第七示性依格。

其中主要就示宾格之义，在《大疏》中如此解说：若问：能庄严什么作者或法本体？所谓“知义”，大乘经是所庄严的本体或基。如何庄严呢？此论以能了知所有大乘经之义的方式庄严。所作，此论如何行庄严某经之事？此论以宣讲其义来庄严。依靠什么能作？依靠“净

语句”。如此作庄严为了什么？为了救苦。由何因所生？由“性悯苦情”所生。若问：与什么相关联？以“示胜乘法”说明，此论如有支与支分般与大乘经相关联来宣说。若问：依于什么行者？以“宣行众”说明是专门为了大乘行者，因此依于他的相续，如鸟依树。

《大疏》中所说显得难懂，于此简明扼要讲述了它的内容。

再者，主要就声明文法而言，造此论的作者，以“知义”说明，即是如实了知并照见所有大乘经的密意、证得义无碍解的补处十地自在弥勒怙主。他所作何事？以“讲义”说明，以宣讲所有经义的义无碍解之力而造。凭借什么能作而造？以“语句净”，能诠的语清净——法无碍解，确定众生语的词无碍解无有遮障之垢。是为了什么而造？为了救度一切有情离苦。以什么等起或因而造？智慧悲心的尊主大补处由对苦难众生的大悲心而造论。

若问：由如是造论之因圆满所形成的此论属于大小乘何宗或与何宗相联呢？以“示胜乘法”说明属于大乘宗，与大乘相联。

若问：这是专为什么行者，依于谁相续？

应当了知，胜乘法理针对行者有情菩萨。

无垢语归纳而言，具足八支，1、所谓城者，是指解脱城或通称；2、温雅：音调悦耳，心里惬意；3、鲜明：文句善妙；4、能知：能完全解义；5、应闻：具足重大利益的妙法之义；6、无依，极其清净增上；7、无不顺：合意欲求；8、无际：极其广大，不可触及边际。这八种中第一是就根本而言，其后二者是从本体而言，剩余五种是从加行而言。句无垢，也具八支：1、文句理：名词文字次第相关联；2、意义具理道关联：即能圆满或证成意义；3、随同：善加释说意义；4、相适：文句明了；5、相应：切合内心；6、合宜：如实合乎眷属心意；7、相称：随法具义相合时间；8、勤奋支聚：勤奋即是精进，作到了知并作到恒常，支聚是指具足正见等，即宣说具足如此之义的语言。

若问：圆满无上义理以五种比喻说明的意义是什么呢？

虽然世亲大论师亲言是“所建立、分别所了知、所思维、不可思议证悟圆成之义各别自证、随同菩提分之体性”这五者，但它只是简要的词句，而对其密意，诸位论师也有不同的

观点，安慧论师说五句是指五事、三本性，对应三种行者的三安立。归纳而言，此五事总集了大乘之所诠，因此与其对应。五事是指名、因、分别、真如、无分别智慧五种。1、名称：如诸法以名称表达一样，众生虽耽著为意义，但仅是名称表达，实际不成立。2、因：是安立名称的理由显现为依他起所取分，它是心显现的缘起，是分别所了知。3、分别：是显现为心心所相能取分，即八识聚真实依他起，是以抉择其自性的方式所思维的。这三者与前三种比喻次第对应。4、真如圆成实：它无有各别自证不可思议，一地现证真如时决定获得菩提，如同得闻喜讯般生欢喜。5、无分别智慧：成为主要的菩提同分法，是以第五种比喻说明。如《摄乘论》中云：“何为圆成实？当以清净四法了知，自性清净真如；远离一切障碍的离垢清净真如；能获得它的清净菩提分法；能生起它的清净所缘是大乘法。”三本性中遍计所执性无有是所建立，依他起性有染净缘起依他起与本性依他起；圆成实有无变圆成实与无倒圆成实，这四种与分别所了知等四者相对应。就行人而言，观待不知者、怀疑者、邪知者，首先宣说

建立大乘是佛语等，但于此恐繁不述。

嘉那西日论师说明所建立等之义对应名、因等五事不合理，之后又说："自宗五义理有对应上文知义讲义等句与对应下文建立大乘是佛语等两种观点，其中后一种观点是世亲论师承许的，所建立有建立大乘是佛语、建立发心之境皈依殊胜、建立近取因大乘种姓。分别所了知有发心、修行二利。所思维有深广真如二者，此处是深真如。不可思议是威力与成熟，圆成实是菩提。之所以是这样的原因，以修行品中所说及"启宝箧"的论句可知，并且总结文也是如此宣说的。如何修学：信解至教授随教授之间。以前行建立大乘是佛语而生起信解直至修行间，分别所了知是教授随教授，所思维是广大善巧方便即摄事、波罗蜜多、无量、供养、依止等及道菩提分。不可思议功德是完全成就证悟意究竟时。"

那些虽然都是大智者们的善说，但就能圆满对应本论的宗义并易懂而言，所建立是建立大乘为佛语，如同打造金子成饰品般，对佛语远离未证、邪证与怀疑，生起受用大乘的欢喜。分别所了知是大乘的特法，是指从皈依至修行

之间。虽然声闻也皈依三宝、具足小乘种姓、为自利寂乐果位而发心、有相似修行道三学，但了知与那些小乘的小相比大乘超胜之差别而对大乘道获得增上的喜悦，犹如闭合的莲花绽放般，内心生起向往大乘的欢喜。

如此了知大小乘的差别后，趋入大乘者所要思维的是，大乘所说真如义、大乘菩萨之神变力、根性成熟之理，从而对真如义获得定解。能成办菩萨之二利的威力与能成办它的根基成熟之方便，自己趋入，犹如享用烹饪好的美食般，行者也是了知真如，修行大威力，相应获得自己之根基成熟的功德，生起领受的欢喜。不可思议是指菩提，总的来说，真如也是没有各别自证不可如实思维，但仅以总相的方式凭闻思来思维并不相违。如是宣说四种不可思议之一的佛事业不可思议是所有不可思议中最殊胜的，但此处抉择菩提自性，不可思议的菩提，虽然现今没有现前其功德的部分，但了知若入了大乘道有朝一日能获得，如同得闻佳音或见到佳书般，比如：听到国王等信中说"赐给你如此这般奖赏等"的消息时，虽然当时没有现前奖赏，但想到以后必定得到而生起欢喜。同

样，菩提即证悟圆成实的意义，是以各别自证所为，因此不可思议。能成就真如的因一切道法就是菩提分法的自体性。因此，菩提品之后的所有品应当对应开启宝箧的比喻。

若认为：菩提品中直接宣说了打开宝箧的比喻，所以这个比喻对应菩提分法不合理。

极其合理，因为道菩提分法圆满的果就是菩提，虽然它以打开宝箧的比喻说明是究竟所为，但此处不可思议菩提以闻思抉择时，相当于听到信中说给你装满无量珍宝的大宝箧的阶段。虽然无学道如同打开装满十力等无不齐全功德珍宝的宝箧般现前成佛，但学道的行者只了知是如此而并没有现前，为此它一五一十的自性不可思议，但不可思议是所思维也不相违。

如此缘无上菩提后要获得它，首先从信解开始，实修无不齐全的深广诸道时，五道、十地阶段的功德不同程度现前时，是如同手中得到不相程度的珍宝般现前的，同样，菩萨领受地道功德越来越增上直至佛地之间的功德，如同打开宝箧成为现量行境一般，因此从信解至果法之间来宣说。

有些人会想：佛语自性就具足句义圆满的

功德，何需用论典重新庄严呢？

如自具德貌美人，佩饰临镜见最喜，

佛法恒具自性德，释义智者此最喜。

比如，自性貌美之人用种种珍宝饰品装点，他们虽然本性或自性就具足功德，但自己身上佩带装饰品，映现在明镜中，见到自身与装饰品这么美的行相，众人会产生最大的欢喜。同样，佛陀的善说，初中末善妙，句义圆满，具足四种梵行功德，最为超胜，为此恒常具足无量自性功德的那些法，也是依靠此论将种种佛语的广大意义合而为一，次第编排，甚深难悟的部分通过详细辨别的途径无误解释如来的各自密意，依此，具慧的智者们也能对佛语之义容易获得定解，而在听闻此论时会生起最大的欢喜，如同镜中的影像能显示出美貌的功德一样。所以，此论成为开显诸经之密意的庄严。

乙二（宣说所造论之正文）分五：一、所建立；二、分别所了知；三、所思维；四、所获得（不可思议果菩提）；五、解说菩提分法。

丙一（所建立——证成大乘是佛语）分二：一、总说；二、别说。

丁一、总说：

如药嗅极臭，品尝则香醇，

法亦住二种，当知义与文。

比如，有的妙药，鼻子闻时气味极其臭恶刺鼻，当用舌头品尝时味道极其香醇，并且能祛病等对身体大有裨益。大乘法也有两种，是哪两种呢？即意义自性与文句自性两种。仅从词句而言，听到大乘教中所说“诸法无本性”等、在三大阿僧祇劫中布施头、肢体等行持大苦行、住于轮回等，如同因为气味恶臭难闻而放弃具有香醇营养的妙药般，信解下等的浅慧凡愚们由于害怕而舍弃，那是人的过失而并非大乘法的过失。如果依靠正理如理确定其义，则虽然诸法以自本体而空，但名言的安立极为合理，而在名言中并非说无有。或者，诸如异生凡夫遍计所执法是无有之义，依他起在名言中有，圆满实是胜义，因此并非说它不存在。虽然住于轮回难行，但具有殊胜方便智慧而无有困难修行。如果了知法义，就会对大乘更加信解，因此教诫不可仅仅耽著词句不证悟堂奥而舍弃。

再者，虽然大乘道要安忍广大苦行、积累广大资粮、长久修行，但那也是大乘的功德而非过患。为什么呢？

广深此难法，如王难欢喜，
若行令喜事，能赐胜德财。

大乘法极难获得，非正士也是难以趋入，（十）地、（十）波罗蜜多等无量法为广大，甚深难以领悟，比如，世间中的大国王，以小事难以欢喜，假设如理做出令其欢喜的大事，使国王喜悦，就能得到珍宝等广大财富的奖赏。同样，此大乘，下劣的行人难以修成，但如果以方便智慧圆融来修行，则能赐予十力、四无畏等永不穷尽的殊胜功德之财。

再者，虽然大乘法具足殊胜功德，但智慧信解下劣之人不知它的比喻：

具种无价宝，不识人不悦，
如是于此法，愚非智者悦。

虽然是具足至上珍宝种类的无价之宝，但到了不熟悉它的下等人手里，由于不识它性质的缘故，牧民等下层人们不会欢悦，心想“这有什么用”而扔掉。同样，对于此法，愚人不会欢悦，不执为稀有，相反，具有广大信解的智者，则如同熟知珍宝之人喜欢至宝一样，会对此大乘极其喜悦并希求。

大乘经庄严论中第一品释终



第二　证成大乘品

丁二（别说证成大乘是佛语）分二：一、宣说能遣邪分别之正理差别；二、教诫断除于大乘邪执。

戊一、宣说能遣邪分别之正理差别：

未授记俱出，非行境成立，
有无同有无，对治别文故。

声闻宗说："声闻三藏是佛语，而大乘不是佛语，是佛入灭后诸魔为了摧毁佛教而使外道与寻思者所造。"

驳：佛陀亲口说过："需要辨别是不是佛语、黑教与大教的差别。契入经藏、律藏可见、不违论藏，是大教，如此是佛语，相反则是黑教邪魔外道之法。"

对方说："大乘中宣说蕴界处法无本体，这与声闻教义中说蕴界存在的经藏不符，声闻戒律中讲到若说佛法僧无有则犯堕罪。大乘说无有，因此在戒律中不见，声闻教义中说缘起生灭有法流转则为轮回、缘起还灭则为涅槃。大乘中说'诸法不生不灭'。再者，声闻教中说依靠见修断除所断实法后获得涅槃，大乘中说所断能断本性不存在，诸法自性涅槃等，与论藏法性相违，因此大乘不是佛语。"

"再者，声闻乘下根者为自利修行，得声闻果，中根者于百劫修习，则得麟角喻独觉果，能耐受轮回痛苦的上等行人，于三大阿僧祇劫修习，则成佛，而并没有声闻乘以外的大乘。"

答复：1、2、假设大乘不是佛语，有害佛教，那么佛陀先前就应当授记"未来这般出现"，由于先前没有授记的缘故，大小乘二者于佛在世时一同出现，你们说"大乘是后来出现"不合理。3、（十）地、（十）波罗蜜多、空性等这样的深广法，并不是寻思者与外道的行境，他们没有能力造。4、假设是自己如实证悟（十）地、（十）波罗蜜多等的其他佛陀所造，那么由此也成立是佛语。此外，释迦牟尼佛为声闻说法时宣说了三乘，这是众所共称无有诤议的，佛陀是三乘的宣说者，成立是遍知三种姓之道的本师。5、6、所谓"有无同有无"，如果除了声闻乘以外另有所谓的大乘，则声闻乘也有，也就是说不依于大乘佛道追求自利寂灭的声闻乘也成立有。如果除了声闻乘以外无有大乘，那么声闻乘也成无有，因为一乘中不可能有大小两个。遍知佛陀成就之道另行无有，结果不可能有佛陀，为此他成佛宣说声闻乘也就不可

能有。或者，声闻也理应成佛，那是不可能的，为此声闻乘也同等成为无有。假设有大乘，它理当是佛陀出世时为所化大乘种姓者宣说的，因为佛陀是遍知，具有摄受三种姓者的大悲。为此，出有坏理应宣说了大乘，因此大乘必然有，如果有大乘，则无误宣说十地、十波罗蜜多、空性等的此法以外其余的大乘不可得，所以大乘是佛语，并非寻思者所造。7、此外，大乘法是二障的对治，假设它不存在，那么只是证悟声闻乘中所说的人无我，再如何修习也不能断除所知障，结果就成了无有成就遍知佛果之道。8、所说“无佛无道无果无生无灭”等并不是依文解义世俗中遮破为无有，是别有词义或有其他意趣的缘故，大乘与法性不相违。以上宣说了八种正理。

若认为：仅以佛陀于先前未授记并不能决定大乘不是邪法。

诸佛现量眼，亦护诸佛法，
诸时智无碍，是故不应舍。

诸佛对一切所知无碍的缘故具有现量照见诸法的智慧眼，不可能不知。为利有情护持佛法的悲心不越时，所以见到有害佛教之法出现

不可能不授记而漠然置之。对于三时，也是智慧无有所见障碍而趋入。以这三种原因，佛陀不可能不授记而不置可否。

不全及相违，非方便未说，
故此声闻乘，非谓大乘法。

此外，只是长久修习声闻乘不会成佛，大乘道是能成办自他二利，声闻乘不具全成办他利之所为，自己畏惧轮回而厌离，离贪，寻求寂乐，因此相违成办他利。获得无上菩提的方便主要是证悟二无我的智慧与想救度一切有情离苦的大悲二者，那么入了声闻乘，并不是这样的方便，没有宣说如是方便的缘故，此声闻乘不是所谓大乘法，因为与大乘相违。

如何相违呢？

意乐及宣说，加行与所依，
时违故下劣，彼乘唯下劣。

作意自利的意乐及随同其意乐也仅是为获得自利寂灭而宣说它的道，精勤行持这样的道，不能趋入所依广大二资粮，故而下劣。三世等短暂时间就能获得究竟果位，为此意乐等五种比大乘低下，它在一切时分，道自本体绝对比

大乘下劣，又岂能成为大乘？

契入自之经，现调自烦恼，
甚深广大故，不违于法性。

你们指责说“不契入经等”过失无义，因为以与声闻有些经不符并不能证明大乘不是佛语，声闻宗的经相互也有不符的情况。所以，认为“与我们的所许经等不符”是你们自己的过失，并不是大乘法的过失，因为你们自己没有证悟经的甚深密意而执为相违，但佛语前后实无相违。三宝、蕴界处法在凡夫前仅是遍计存在或者名言中有，这一点大乘也承许，所谓“这在一切情况下成实、无欺”它们自本性在胜义中不存在，这一点你们不能证悟，为此，佛陀也是就世俗名言宣说了生灭染净所断对治等而没有宣说诸法无本性，但也并没有说不是无本性的空性，在声闻乘中也宣说了“色如泡末等五蕴虚无如幻”。

因此，就比声闻乘更深更广的大乘自宗而言，有宣说增上三学的经藏律藏及论藏，契入自己的经，大乘明显能调伏自己的烦恼，无误宣说甚深广大之义的缘故，与大乘论藏所说的法性无有相违。

若认为：前面说“非寻思行境”并不决定，因为有智慧的寻思者能造作一切。

并非如此：

寻思依不定，不遍俗弱者，
凡夫许所依，故彼非彼境。

所谓寻思者是指仅能寻思伺察观现世的行境而无法趋入超越观现世的深义，为此共称为寻思者。这样的寻思者只依靠别人讲说或自己见到的理由等加以分析，不能完全决定一切所知，只是思维自己分别心能接受的相似意义罢了，不遍及尽所有的一切所知，不了知如所有的甚深空性义，而以观现世者相续的根与意能知道多少，就是那么多的世俗行境，是不敢触及、无法衡量深广义理的懦弱者。他们将异生凡夫许为依附处。因此，宣说极其甚深难以证悟广大无边之义的大乘不是寻思者的境界。佛陀所说之法，由于具足遍知的智慧而超越了上述依附他者等寻思法相，是不可思议，因此，寻思者与外道法中不可能出现这样的法，他们的论典中前所未见、以后也不可能见到大乘所说的（十）地、（十）波罗蜜多、空性等。

若问：如果声闻乘中没有宣说成佛之方便，那么大乘如何宣说的呢？

广大甚深故，成熟无分别，
故此所说二，乃无上方便。

宣说了尽所有的（十）地、（十）波罗蜜多等广大法，宣说了如所有的甚深空性，依于福德资粮成熟自相续，由证悟空性而生起无分别智慧，所以此大乘中所宣说的深广二者，是成就无上菩提的方便。声闻为自利追求寂灭轮回苦，仅了知人无我，证悟如所有的智慧观待大乘，也如同昆虫所食芥子内的虚空般狭窄，证悟尽所有也只是以愿智的威力思择了知不成为时、境、行相极隐蔽的有实法，也没有证悟无量妙法，然而只是由缘起咒的一偈（诸法因缘生，佛说即是因，诸法因缘灭，是大沙门说）之义证悟无我而得果。大乘的甚深智慧，是随从一切所知的无分别般若波罗蜜多，因此如虚空般广大，是五明及内明三乘广大无量无数法的有境。如云“大乘福德资粮如大海水般无量，声闻福德资粮犹如牛蹄迹水般渺小。”

戊二、教诫断除于大乘邪执：

众于非彼处，怖畏受逼恼，



积非福大罪，历经久远时，
无种姓恶友，未积善学修，
由怖畏此法，从此大义堕。

下劣众生对于不是畏惧处的大乘畏惧，使内心受逼恼并嗔法，积累非福德大罪恶，以致后世长久受地狱之苦逼迫。

如此畏惧大乘而舍弃是由何因造成的呢？

无有大乘种姓、以外缘嗔大乘的恶友左右、以往没有积累过善根而不能信解、今生没有学修过深义的人们会怖畏大乘法、在拥有大乘法时不恭敬而从此大义中堕落。因此，教诫“应当尽量了知此理以不放逸的心态自护罪恶。”

彼外余非有，极深随行故，
种种众多门，恒常而宣说，
非如所说义，佛密意极深，
智者如理观，终不惧此法。

除大乘以外更为殊胜的其余乘在何时何地都不存在，因为大乘的密意极其甚深并随行于所化的意乐或一切所知相的缘故。（随行的意义，在大小乘同时出现时也讲解过。）宣说（十）地、（十）波罗蜜多、菩提分法、蕴界处、处非处等广大法的种种相，而且空性等一一法类也以句义不

同众多经的途径屡屡恒常宣说，以意趣、秘密来阐释，多数都不是依所说词句字面解义。为此，佛陀出有坏的密意极其甚深。所以，智者们如理观察，终究不会畏惧此法，反而生起稀有恭敬之想。因此，教诫“应当观察而切莫不观察舍弃”。

此初依闻已，尔后起作意，
如理作意中，生真义境智。
从中证得法，由法尽生慧，
若无各自证，如何能决定？

虽然也有可能经过观察却没有获得定解，对于甚深义，不用说真正的各别自证，就连随同的智慧也尚未生起，就此种情况而言：趋入正法的此时，首先要依靠听闻，随之对其义生起作意，因为不经听闻不可能生起思维或作意。由如理作意中，生起以真实义为对境的信解行忍智，从中证得一地圣法，由此完全生起十地智慧或妙慧。然而，任何时候甚深真实义永远也不是以观现世心能证悟的，而是以各别自证才能证悟，如果无有这样的各别自证，那么以其他寻思智慧如何能决定呢？就像若无有见色之眼，虽有耳等也不见色法一样。

以自不了知，谓佛非知深，
甚深何以故，非是寻思境？
何故觉深义，是即成解脱？
彼为畏惧处，此者不应理。

为此，虽然自己没有通达大乘义但也不应舍弃，不应该因为自己不了知而认为“此法不真实”，自己未曾积累资粮而无有证悟深义的缘分，如同虽有太阳但天盲不会见到。认为“佛陀也不知非为我们心识境的深法”是不合理的，因为我们对真实义有遮障，而佛陀具有远离一切障的智慧，自己不知，佛陀又岂能不知？有眼翳者不见细微色法，但天眼并非不见。不应该认为“虽然甚深但为何不是寻思之境？”如果没有超越寻思之识，那么诸佛岂能现前甚深菩提？不应该以“为何觉悟无生无灭的甚深义就成为清净解脱而思维现量比量观察的寻思不成清净解脱？”以这种想法而将大乘视为畏惧处。如果仅以现量比量思择有实法就得解脱，那一切众生本来就该解脱，可那是不合理的，因为耽著万法而束缚，如果了知法无自性则可解脱。如此凡愚寻思者将自己的智慧执为正量，舍弃诸大圣者所见之甚深法义，如同井底之蛙

或天盲与明目者相比一般极其愚痴，因为以自己非为正量的分别心作证而破正量。

信劣界极劣，劣伴普围绕，
正说深广法，无信成立此。

如此意乐信解下劣、因种姓或界性极其下劣、被外缘嗔恨大乘的下劣友伴围绕的人对于无误讲说深广之义的此法无有信解，那恰恰证明此法殊胜，因为不是下劣者的行境，精通不共之法的智者才了知。

随闻得具慧，于闻作轻毁，
余种种无量，愚昧何能定？

随从听闻而稍许获得具有观察理非理的智慧，之后自己不再思择自己前所未知的深义，而对于听闻其余大乘法不经观察便极度轻毁，这是不合理的。为什么呢？你对自己余留不了知的大乘种种无量的密意，本来愚昧不解"此合不合理、是不是正法"，你又怎能决定？因为不如理了知意义不能决定所取所舍的差别。

依文思义时，我慢失智慧，
亦舍善说故，自毁嗔法障。

经中云："无色、无声"等凡是以文宣说，

原原本本依照文字思择、决定或领会意义，不知密意颠倒受持，生起我已了知其义的慢心，由于不知真义将会退失智慧，依此也会舍弃其余善说，结果毁坏自己。为什么呢？因为以嗔恨深法而积累重重障碍。

意罪自性恶，非理色非理，
疑法何须说，等舍善无过。

嗔恨的意罪自性恶毒，不像身语之所为由动机等转异，它是本性罪。所以，对于成为不悦意、损害之缘，或者不合理的色法柴烬等尚不应嗔恨，对于尚未抉择是否为正法而怀疑之法不能嗔恨更不必说了。声闻《如锯经》中云："诸比丘，于火烧之柴烬尚不应起嗔心，更何况于有心之身？"世尊说，如果舍弃了真实的大乘法，那么诸多世界成坏多劫中反复辗转感受无间地狱剧苦。因此，欲求自我善妙者对于自己未通达的任何法，即使没有生起信解，也不可嗔恨、轻蔑、诋毁，平等置之则善妙，自己不犯罪过。

大乘经庄严论中第二证成大乘品释终

丙二（分别所了知）分四：一、皈依；二、种姓；三、发心；四、修行。





第三　皈依品

如此证成大乘是佛语后，分别所要了知的大小乘的差别虽有许多分门别类，但宣说皈依至修行之间四者的差别，因是种姓，道之初入门从皈依开始，因为由一切意乐加行中知晓差别。

丁一（皈依）分三：一、差别；二、具彼差别之皈依自性；三、摄义。

戊一（差别）分二：一、略说四种差别；二、广说其义。

己一、略说四种差别：

遍行承诺证悟胜，以四类性义差别，

为殊胜乘皈三宝，彼谓皈依之第一。

大乘的皈依以四种特点超胜，行救度一切有情等遍行，承诺“获得佛果”，证悟二无我，胜过世间与声闻、缘觉，以这四种分类自性总义的差别，为了胜乘义理皈依三宝，在皈依世间梵天、自在天等及声闻、缘觉为自利皈依三宝所有皈依中，它被称为最殊胜的。

为什么呢？

是因初此决定难，彼数千劫修行难，

成就利众义重大，故此大乘皈义胜。

是因为：异生从最初立誓为救度一切有情脱离轮回，把他们安置于解脱与遍知果位，我要成就无上圆满菩提佛果，发此决定愿是难能可贵的，芸芸众生中发起这样的心愿极其罕见。如此发心后，为了获得无上菩提、普度一切众生布施身体受用等的行为，要历经数千劫修行是难能可贵的。为什么呢？因为，如果成就了无上菩提佛果，那么尽未来际能利益一切众生，因此意义重大。所以，将此大乘作为道而皈依具有殊胜的意义。

己二（广说其义）分四：一、遍行之差别；二、承诺之差别；三、证悟之差别；四、胜伏之差别。

庚一、遍行之差别：

行持救度诸有情，乘智遍行具善巧，

涅槃有寂平等性，当知具慧此遍行。

众生遍行、乘遍行、智慧遍行、涅槃遍行依次为，行持救度无边一切有情、证悟所有三乘、证悟二无我的智慧遍行具足善巧、证悟于涅槃法界有寂平等一味性，以智慧悲心不住有实之边即是涅槃或所知遍行。应当了知这样的具慧者具备此处的遍行而声闻并不具足这种。



庚二（承诺之差别）分二：一、真实宣说；二、以比喻说明其功德。

辛一、真实宣说：

数喜希求大菩提，无有厌倦真难行，
成佛等同诸佛陀，当知具慧承诺胜。

对（十）力、（四）无畏等佛陀之法诚心数数欢喜而希求大菩提，是意乐愿力的差别，从信解行至十地之间修道无有厌倦，布施身体承受痛苦等，是修持真实难行的差别，成佛后与诸佛断证无有差别、身语意平等，即是果的差别。应当了知具有这三种差别的具慧者承诺或立誓是最殊胜的。

辛二（以比喻说明其功德）分二：一、王子喻；二、大臣喻。

壬一、王子喻：

善生佛陀殊胜子，具心慧资大悲心，
无等种母胎乳母，当知具慧承诺胜。

以转轮王子之比喻说明转生于佛陀殊胜种姓中：比如，转轮王子具足父亲的种子、贵族王妃的母亲、无有病等过患的母胎、抚养的乳母这四种圆满。同样，诸菩萨被称为如来种族不间断种姓之子而声闻不能称为佛子，是语生的弟子。任何菩萨善妙转生为佛陀出有坏殊胜

之子，他就具足发无上菩提心、证悟无我智慧波罗蜜多、福慧二资粮以及不舍一切众生的大悲心这四法，依次如同无与伦比的父亲之种子、母亲、胎处及乳母。应当了知从中出生的具慧菩萨承诺是最殊胜的，因为承诺修行无上菩提而生于如来种姓中，如同转轮王的具相之子。

种种妙相严其身，获得成熟众生力，
得佛无边大乐寂，知救有情大方便。

再者，生为转轮王之子具足超胜普通人的功德——身体以妙相庄严、能统治及维护诸小国、获得国政受用、精通一切君规及明处四法，与之相同，菩萨也以种种悦意的诸妙相及随好庄严其身，他也以住处、普明、圆满三功德超胜世间转轮王相；获得以慧力成熟一切众生身语意的威力；获得佛陀永不穷尽的无边大乐，寂灭一切烦恼；了知救度一切有情离苦安置永乐成为众生依怙的大方便——尽所有如所有或方便智慧无量途径。

诸佛大光赐灌顶，真具一切法自在，
知佛眷中示现相，勤以制学治惩摄。

再者，转轮王的具相太子具足得受父王赐




予补处灌顶、尤为善巧观察事宜、精通身语意技能、以制服摄受而维护百姓眷属四法。同样，立誓无上菩提的菩萨，于十地蒙受诸佛以大光明赐予灌顶；依其力量使智慧无碍，于如所有尽所有法真实具足一切自在；了知于佛陀眷属中示现神变及说法相；精勤以佛制的增上戒学惩治恶行、利益善举来摄受。

壬二、大臣喻：

如大臣入波罗蜜，恒视遍大菩提分，
恒正受持三密处，恒不间断利生故。

菩萨能照见佛陀之大乘法与身语意密而声闻并非如此，比如，国王最信任的大臣具足可以进入王妃侍从等眷属之内、监管一切宝藏、商议密谈、吩咐他人这四种自在。同样，菩萨也如大臣般趋入于佛陀之法十波罗蜜多等大乘法；恒常关注或看护遍满、铺遍的大菩提分法；恒常真正受持佛陀之身语意三种密处，如《秘密不可思议经》所说"金刚手，于出有坏在菩萨位及成佛时均住其前，他者不了知佛陀之身语意密，而彼了知"；恒常不间断利益众生的缘故。

庚三、证悟之差别：

大福超三界有乐，寂灭大苦胜慧乐，
法蕴胜常身善资，尽习气得解有寂。

简略地说，就是证悟人无我与法无我，如果详细分析，则有八种功德：1、于大乘法生起信解时，获得等同虚空与有情际的大福德蕴。2、如此生起信解后发无上菩提心时，超胜三界一切众生。3、为利自他随意受生轮回，感受天界人间受用圆满的世间无量安乐。4、一地现量证悟法界，获得自他平等性之心，见到能成办自他利益而生起极喜，寂灭自他大苦蕴，当时远离无有维生、不被赞叹、畏惧轮回、堕入恶趣、死殁这五种畏惧，消除自己的痛苦并且如自己一样能止息一切有情的那五种畏惧。5、八地获得无生法忍时，得到任运自成无分别智慧大光明，安住于胜慧安乐中。如是超越了五道十地后于佛地获得三功德：6、无漏法或经等无量法蕴，胜过世间声闻缘觉成为最殊胜最上等。7、乃至轮回际之间恒常的法身无余圆满善法资粮。8、根除烦恼所知习气，获得解脱有寂二边的不住涅槃。

庚四、胜伏之差别：



具慧善广胜声闻，大义无边恒无尽，
彼善以世出世熟，自在蕴灭亦无尽。

具慧菩萨以四种善法胜伏声闻缘觉众，如此菩萨的善法：1、住于信解行世第一法位以下的善法，不像声闻一样入于涅槃一方，而为利一切有情也作为趋入轮回之因，成为广大的缘故胜伏一切声闻。2、从一地至七地之间的善法能获得无上菩提的缘故是大义，因此胜伏一切声闻。3、三清净地无分别智慧任运自成，一切善根如同果熟般增长成熟，力、波罗蜜等无边功德得以增上，恒常不间断佛陀的事业与说法，因此也胜伏声闻。4、佛地证得力、无畏、不共法等圆满究竟功德，于无余法界中也永不穷尽，因此胜伏声闻。如此大乘的皈依善根也是从世间胜法位以下以信解发心，非世间二地至七地之间以清净增上意乐而成熟一切有情，三清净地证得无分别等四自在圆满，不是像声闻缘觉一样以蕴无余寂灭而穷尽，因此超胜。

戊二、具彼差别之皈依自性：

知求彼性誓由悲，遍知利乐难无厌，
出离恒具乘证德，表法性得慧皈胜。

应当了知，1、大乘的此皈依是欲求佛陀真实性，自己想要成就所皈依的佛陀真实性，立誓承诺发愿“如同佛陀成为一切众生之依处一样，愿我也为寂灭一切众生之苦而成佛”，这是皈依的本体或自性。2、声闻心想“愿我解脱轮回之苦”为救护自我而皈依佛法僧，大乘行人立誓“愿我成佛”也是由欲求解脱一切众生痛苦的悲心所发，因此大乘皈依之因是大悲心。3、由如此皈依，次第修行十地后于佛地获得遍知所知相的智慧，即是皈依之果，也就是果皈依。4、成佛后乃至虚空际利乐一切有情，菩萨在有学位也是为利众生而对种种难行无有厌倦，即是皈依之作用。所谓“利乐”，安慧论师的《注释》等中解释为：此生以财物、善法饶益，他世安置于天人受用与涅槃果位即谓乐。也另有解释为“今生增上生安乐后世决定胜利益”。也有讲为“暂时的安乐与究竟的利益”。5、对由大小乘道出离的各个行者，恒常具足以三乘证悟的功德，即为具。也就是，大乘的皈依遍行三乘，不偏于信仰三乘某一种的有情，以宣说彼乘与彼法而令解脱或出离痛苦，因此具有一切乘依止之功德，成为三种姓者的依怙，因为那些种姓者是依赖或信附于各自乘。6、皈依的

分类或得法：有以表示得与以法性得两种，以表示得，以自己的语言承诺及亲教师规范师等语音等表示中获得，它是粗大表示所生的皈依。以法性得，一地现量证悟法性义，自此以后不可能退失而获得，称为深细法性得。发心也同样有两种。如此具足自性或本体、因、果、作用、具足、得法六种的具慧菩萨们的此皈依是世间出世间声闻缘觉中最殊胜的。

戊三、摄义：

行此皈依具大义，彼增无量功德资，
悲心周遍此众生，亦兴无等大圣法。

以如此所说之理，于此大乘宗的皈依，具有重大意义。如何重大呢？为成办自他二利而皈依，自利圆满：次第修行地道直至获得力、无畏、任运自成不间断事业等佛地功德之间的无量功德资粮得以增长；他利圆满：由慈悲的意乐周遍此无量众生，加行也是将无与伦比的大圣佛陀菩萨们的大乘法于十方广泛弘扬，令受持，将众生安置于暂时与永久安乐解脱果位，具足意乐加行圆满。


大乘经庄严论中第三皈依品释终



第四　种姓品

无论是三乘任何道首先都是皈依，诚信各自道就是永久脱离轮回苦的解脱道，为此宣说彼道者与趋入彼道者都是认定殊胜皈依处后入道，而不承认三宝是真实皈依处者无有此法的缘分。因此首先宣说了皈依。

随之，有人会想：大小乘虽然同样皈依三宝，但有些是大乘皈依，有些是小乘的皈依，出现三类种姓的原因是什么呢？

为了遣除这种疑惑而宣说种姓品。具备殊胜种姓者发无上菩提心，因此随后说发心品。以意乐发心而实行就是修行，所以继发心后宣说修行品。修行前后出现两次，前面仅以分别所了知大小乘修行之差别总说；后面宣说修行品，是真实阐释修行所分的实修。

这般插叙后言归正传。

丁二（种姓品）分三：一、宣说有种姓；二、宣说无种姓；三、以赞叹胜乘种姓而总结此品。

戊一（宣说有种姓）分二：一、以总纲略说；二、广说彼等各自之义。

己一、以总纲略说：







有殊胜法相，相及种姓类，
过患与功德，二喻各四种。

一般来说，种姓有不同，其中大乘种姓为殊胜；种姓之法相；种姓之相；种姓之类别；不苏醒种姓之障碍或过患；种姓之功德；种姓之金喻、宝喻二种比喻。如此八义各自一一也以四种来宣讲。

己二（广说彼等各自之义）分八：一、有种姓；二、大乘种姓殊胜；三、种姓之法相；四、种姓之相；五、种姓之类别；六、种姓之过患；七、种姓之功德；八、种姓之二喻。

庚一、有种姓：

界性及信解，修行异类别，
果异可得故，定说有种姓。

若问：如何看待种姓有不同呢？

如云："众生界中种姓或界性有诸多种种。"所谓界性、种子、种姓，仅是名称的差别，一切众生界不同种种，有些行贪，如是有些行嗔、有些行痴、行我慢等严重，有些是声闻种姓，有些是缘觉种姓，有些是大乘种姓，各不相同，因此种姓必定有不同。众生贪等各自严重的差别也成为众多种种不同。《毛坷子经》中云："长宽各一由旬之毛坷子堆中，谓'此乃声

闻种姓众生，此乃缘觉种姓，此乃行贪种姓……'"以如此方式计算各自界性的众生，毛坷子或丸子堆很快穷尽，而众生界尚未穷尽。所谓信解，由种姓或界性使得信解也有种种不同，对一个食物，有些人爱甜的，有些人特别爱酸的，以此为例，信解有无量。就解脱道而言也是，不管善知识宣说也好没有宣说也好，有些人对声闻乘有信心而不信大乘，诸如此类，有不同情况。同样，能不能修行波罗蜜多有差别，解脱之果也有声闻的小菩提、缘觉的中菩提与大乘大菩提的差异，如此四种理由可得的缘故，确定说有不同种姓，如果种姓或界性无有不同，那么因相同的缘故信解等后三种也理应成了无有差别，但事实并非如此，所以成立界性有差别。

庚二、大乘种姓殊胜：

彼善悉超胜，一切及大义，
无尽之因故，是谓种姓胜。

大乘的种姓：大乘的善根作为远离二障之明净因，因此超胜小乘种姓；作为（十）地、（十）波罗蜜多、最终果十力等一切善根圆满之因；成办自利及其余众生利益的缘故作为善

法大义之因；即使无余涅槃，但力、无畏等善法乃至轮回际之间不会穷尽。以这四种原因，可说大乘种姓殊胜。以明净、超胜等四种特点的善法，声闻无有，声闻种姓不能作为如此善法之因。

庚三、种姓之法相：

自性与随增，彼为所能依，
当知有无性，功德度脱义。

自性住种姓与随增性种姓两种，前者是所依，后者是能依，以差别有四种。自性住种姓，按唯识宗的观点，从无始时起众生之六处的差别以法性获得，是自性如此，谁也未造未改而具有真实成佛的种子，因为具有这样的种子而承许有成就无上菩提佛果的缘分，比如，石类的有些界性中有金子，有些有铁，有些是铜等界性，为此相互不能转异。此宗承许有三乘种姓，不定种姓、永离解脱种子之断种姓五种。本论也宣说了它的安立，中观宗暂时也不遮破有这样五类种姓，声闻未获得决定寂灭一方自道之果以前，诸佛虽已策励也不能阻止。大欲望者根本不生想舍轮回之意乐时，诸佛也不行持将他们安置解脱道。这种情况必然有，如果

没有这种情况，那么获得声闻缘觉的行者与轮回际无尽期间就有众生，在那些众生期间，虽然有诸多佛陀出世，可也有仍未得解脱的众生，因此唯识的观点从一意趣方面而言并非不合理。然而，众生的心本性不可能离开无生自性光明如来藏，它如同火的热性般是心的法性，这样的法性一切众生不可能没有，为此是承许不存在断种姓者。本论中也以“真如虽无别……”一偈宣说一切众生具有如来藏。“法性心外心，非光明自性。”究竟义中自性住种姓心的法性明空双运之实相，如《宝性论》中有广说。这些的意义，于此不广述。所谓随增，是真实修行的种姓，安住于自性种姓的菩萨何时遇到善知识，让他发无上菩提心，行持菩萨行，那时就称随增性种姓或真实修种姓。对这两者，仅以差别解释方式，《广释》中说：菩萨种姓者首先入大乘为自性住种姓，菩萨种姓者入声闻乘，因善知识而再入大乘，为真实修种姓。再有，决定种姓者为自性住种姓，不决定种姓者以善知识摄受而决定成为大乘种姓，名为随增性种姓。

种姓就是因之义，为此是指安住于自性住



种姓时，它有仅是因的法相，无有果的法相，所谓“有无性”仅仅是从为因的角度宣说的。依于自性住种姓产生随增性种姓，因此随增性种姓观待前者是果，从中产生后面道，为此也是因。自性住种姓是佛陀之力等功德门的因，因为依于它产生道与果。种姓之定义：梵语“够札”，是“革讷”功德与“达绕”度脱的省略词，就是功德度脱之义，因为依此种姓能从发心信解行及十地次第究竟度到佛地的一切功德间。

庚四、种姓之相：

加行前悲心，信解与安忍，
真实行善法，定说种姓相。

种姓之相虽然极多，但归纳起来，任何行者若具足四相，则是大乘种姓，如同以烟能知有火。是指什么呢？1、行持或趋入大乘之前，是指没有发殊胜菩提心之前，行者见到众生痛苦自己生起悲心。2、仅听到大乘深广之法，尽管不了知其义，但自然生起信解。3、听到为利他而苦行也不会生起“这岂能做到”的怯懦想法，而感到稀有，心里能安忍。4、自然愉悦欢喜真实行持六度善法。这四种决定说是大乘种姓之相，不具备大乘种姓是与之相反的本性。

庚五、种姓之类别：

种姓定不定，诸缘夺不夺，
如是若略摄，种姓分四种。

声闻缘觉菩萨三种任意一种完全确定的决定种姓，获得各自菩提而如何行也不得其余菩提，就像石界中有金银等任意界性一样。不定种姓，遇到三乘任何一乘，都可变成那一种姓，就像石界以冶炼及药物的差别而成为金或银、铜一样。如是决定种姓以诸外缘不可夺，即使善知识宣说其他法，也以各自种姓所致就是那一菩提而不取受其余菩提。不定种姓，以外缘可夺，就像白布遇到红色染料等能染上红色一样，遇到善知识，获得决定宣说的道果。如此略摄，种姓的分类有这四种。一般而言是这样，但此处应当认定是决定大乘种姓与以不定缘入大乘两种，因为是讲大乘种姓时。

庚六、种姓之过患：

习惑恶友伴，贫困随他转，
简言当了知，种姓过有四。

虽有种姓但不趋入善行的魔障或过患是：1、长久熏习贪嗔痴等烦恼。2、随罪业的恶友所转而行不善。3、资具贫乏不行善行而造罪业。

4、被国王、大臣、盗匪等他人所控制，无有断恶行善的自由。简略而言，应当了知，种姓的过患有以上四种。

庚七、种姓之功德：

久远堕恶趣，能速得解脱，
于彼受轻苦，具悲成熟众。

《注释》中解释说：1、声闻缘觉种姓及无解脱种姓者如果造了五无间等重罪，那么死后会即刻转生到众生地狱，菩萨种姓者即使造了无间罪等业，也是间隔多劫或多年后久远时才堕入恶趣，而不会像其他种姓者那样很快成熟，其原因也是依靠大乘种姓的力量，虽然造了不善业但有惭有愧与后悔而不执为欢喜等，也难以像其他众生一样很快感受不善异熟。2、转生到恶趣时，其他众生需要住到地狱等寿量圆满之间，但菩萨种姓者不需要住那么久，能很快就得以解脱。3、在恶趣处也是仅感受轻微痛苦便能解脱，如未生怨王造了杀预流果父亲的无间业只是感受了线团弹起般短暂的地狱异熟果。4、于恶趣感受痛苦时，也对由业力所感一切众生无有自在而受痛苦，感到悲伤并由这种因而对如我一样的其余众生生起大悲，将他们

安置善法令其成熟，如匝哦之女与江布西达的传记。而感受恶趣痛苦非菩萨种姓的其他众生，感受剧烈痛苦并且当时相互生嗔心等。

以上是大乘种姓的四种善妙功德。

庚八（种姓之二喻）分二：一、如金；二、如至宝。

辛一、如金

当知如金类，无量善根处，
智慧具无垢，亦是威力处。

应当了知，大乘种姓如同上品金子种类或界性，比如，上品金子或优质纯金具有作为金子众多之依处或所依、作为金子光明之来源、作为金子无垢之来源、作为金子堪能之来源这四种功德。同样，菩萨种姓，也成为（十）波罗蜜多、（十）地、（十）力、（四）无畏等无量善法之依处，犹如纯金境域或来源作为产生十万两等无量黄金之处。如金子界性中能出现善妙金色、光芒灿烂一样，菩萨种姓也作为无误了知一切法总相自相智慧光明之依处或所依。如上品金类所成的金子无有少许垢染，即使焚烧色泽也变得越来越好。同样，菩萨种姓无有烦恼垢，成为涅槃之依处。如上品金类所成的金子进行锤打也无有破裂、散失等有耐受性，

同样，菩萨此种姓，也成为堪能一切欲妙、神通威力之依处。

辛二、如至宝：

当知如至宝，大菩提因故，
大智圣等持，群生利益处。

应当了知，菩萨种姓如同琉璃、蓝宝石、红宝石等至宝种类或界性来源一样，比如，珍宝界或处不作为产铁、碱砆等之处，而作为琉璃、金刚钻石、珍珠等丰富珍宝类之依处。同样，菩萨种姓也不作为声闻缘觉菩提之所依或依处，而是于金刚喻定后无间产生解脱一切障碍大菩提之因的缘故。如同所有至宝颜色鲜明美妙一样，菩萨种姓也以大圆镜智等四智光明成为具足广大智慧之依处。如同上等珍宝类形状圆满一样，菩萨种姓也成为首楞严、虚空藏等殊胜三摩地之依处。如同珍宝源盛产无量种种珍宝或价值无量的最极珍宝作为众生生存之因一样，菩萨种姓成为芸芸众生此世及永久安乐利益之依处。有这四种原因。

戊二、宣说无种姓：

有终定造罪，有尽灭白法，
无解脱分善，善微远离因。

所谓无种姓，也有暂时无有解脱之因而无有种姓与永不得解脱而无有种姓两种。

其一，宣说四种差别：并非永久离开解脱的种姓，但当时似乎无有种姓，不能生起解脱道，因此对低微用否定词，如同只有恶劣的儿子而说无子一样。

若问，那是指什么？

1、有些人，虽然具有大乘种姓，但因烦恼猛烈而始终决定造无间业等罪行，尽管他们有种姓但暂时无有涅槃的缘分，因此相当于无有种姓而安立为无种姓者。2、有些人，被外缘恶知识摄受而以认定业因果解脱不存在的邪见完全摧灭一切白法善根或断绝善根，在没有离开那种见解之前无有解脱种子，因此当时称为无种姓者。3、有些人，唯一为了享受人天等轮回异熟安乐而行有漏善法，但无有以希求解脱意乐摄持的随解脱分善，因此于多劫中也不现前涅槃，为此称为无种姓者。4、有些人，虽有下劣或微少随解脱分善根，但在当时不具备任何能修行福慧资粮威力上面的功德，由此称为无种姓者。以上四种都是，尽管已有大乘种姓，但以强力违缘所执受，因微薄，没有苏醒种姓



的缘故，在没有得以转成其他阶段前，长久不会获得菩提，所以是对低微用否定词而称无种姓者。

其二、所谓远离因，与上面四种均不相同，因为永远离开了获得解脱之因而称谓无种姓者。

戊三、以赞叹胜乘种姓而总结此品：

于为利他说，深广之大法，
未知生大信，修行能安忍。
彼等终究时，胜二圆满者，
随增种姓知，菩萨具性德。

由宣说空性法，故为甚深，宣讲（十）地、（十）波罗蜜多、（十）力、（四）无畏等，故为广大，对于为利益其他众生而宣说的深广大乘法，虽然没有如实了知其义，但仅仅听闻便生起极其广大的信解，对修行波罗蜜多苦行能够安忍，以那些因积累二资粮究竟最终时获得超胜世间出世间声闻、缘觉二果的圆满大菩提果，那就是由真实修行善法随增性的种姓中生起，由此可知菩萨具有自性住种姓功德。

生巨德觉树，得乐灭剧苦，
利乐自他果，胜种如妙根。



因为能生长如同树干与花朵般（十）力等极其广大功德的无上菩提妙树，以树荫灭除酷热，令身心安乐。如是为一切众生获得无漏大乐、灭除剧烈痛苦，如同妙树硕果般成熟利乐自他众生果的缘故，殊胜种姓如同妙根坚固不朽一般。

大乘经庄严论中第四种姓品释终

第五　发心品

丁三（发心）分四：一、发心之本体；二、发心之分类；三、发心之比喻；四、赞叹发心之功德。

戊一、发心之本体：

喜大加行大，义大出生大，
菩萨之思者，起具二利心。

大乘发心具足四大：1、缘于二利以披甲精进闻思修行大乘法，为利他于无数劫中乐于修道苦行，踊跃不退，即是喜大。2、加行精进如披上铠甲般修行，即是加行大。3、能圆满自他二利，故为义大。4、获得无上菩提即是出生果大。具足这四种功德特点。本体是菩萨心相续的思心所。

若问：它思什么缘什么而发心呢?

思维、缘于自己获得大菩提，思维、缘于能利乐其余一切众生，如此缘菩提与众生利而生起具二利之心心所相应的心，就称为发菩提心。

戊二（发心之分类）分三：地分位之分类；二、以根本等而分；三、以表示与法性所得而分。

己一、地分位之分类：

发心于诸地，信解净增意，

异熟许相异，如是永断障。

发心于信解行地等诸地阶段，信解行地资粮道加行道发心，仅是以清净的信解而发，因此称为信解所生之发心。前七地阶段，称为清净增上意乐之发心，获得自他平等心，于自利他利无有差别之心纯熟，故为增上意乐，远离所取能取之垢故称清净。八地至十地之间，称为异熟之发心，在三清净地，获得任运自成无分别智慧，无勤任运行持波罗蜜多的缘故，承许是有别于前面发心的门类。如是佛地称为断障之发心，因为是究竟果位断除二障及习气的发心。

己二、以根本等而分：

彼根本许悲，常思利有情，
于法起信解，求智乃所缘。

若问：发菩提心的根本是什么?

1、发心的根本承许是大悲心，悲心是想除众生之苦，为利众生想得菩提，如果对众生无有悲心，则如声闻一样希求寂灭自己痛苦的涅槃。

2、发心的意乐是什么？直至轮回后际之间恒常思维利益一切有情。

3、发心的信解是对大乘深广法生起信解。

4、发心的所缘是什么？为获得圆满二无我无分别智慧而以闻思修行寻求大乘法，即是所缘。

欲乐上为行，大戒彼所依，
道障是违品，引发及持受。

5、安住于某地阶段，欲求上上地而趋入，即是发心之乘或行，因为以欲乐逐步向上跨越。

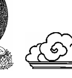
6、具足严禁恶行、摄集善法、饶益有情戒的菩萨戒是发心之所依。

7、障碍大乘道而为低劣涅槃发心，是发殊胜菩提心的违缘或违品，如果自心引发那种违品，并接受其相续，则能灭尽发心。（也见有些版本中无有此句。）

福慧乃自性，善增彼功德，
恒行波罗蜜，彼即许出离。

8、希望一切众生超越忧苦的大悲是福德资粮，了知胜义中无有超越忧苦，证悟空性的智慧是智慧资粮，如此二资粮是发心的自性。

9、虚空界、有情界、世间界的福德善增长是发心的功德。



10、依靠发心如何出离轮回呢？从三界中出离获得无上菩提的缘故，恒常行六波罗蜜多承许为发心的出离。

地乃此究竟，各自彼行持，
菩萨之发心，决定当了知。

11、发菩提心究竟是什么？此发心究竟是地。为什么呢？十地各自分位行持，一一得以圆满，称为彼彼究竟。一地布施度圆满至十地智度圆满之间，圆满十度则称十地究竟。所以，此发心完全修成波罗蜜多即是地究竟，有学道发心究竟是十地相续末际，果究竟是佛地。

应当了知以如此十一种安立解说菩萨的发心，是决定或无疑或确定的。

己三、以表示与法性所得而分：

友力因根力，闻力习善生，
不坚及坚固，说他示发心。

信解行胜法位以下的发心是表示所得的发心，因为依靠自己的善根与善知识的力量而依受发心的词句立誓。一地以上的发心称为以法性所得发心。此外，世俗发心是为获得无上菩提而发心，胜义发心是证悟自心离戏之义或证

悟法性谛，无论如何说实际这两者意义相同，是无分别智慧。得地后证悟世俗与胜义发心无别双运的本体。

首先解说以表示所得或依他开示之发心生起方式的差别：1、以善知识劝勉“当发心”而发心，称为以友伴力发心。2、以具有菩萨种姓的威力而发心，是依因力发心。3、依靠前世发心并行持大乘法以及积累智慧资粮的力量今生发菩提心，是以善根力发心。4、此外，因听到大乘法而发心是依听闻力发心，诸如从前，世尊宣说大乘法时，天人、人类的众多有情发起无上菩提心。5、今生由听闻大乘法、串习善心而发心。共有五种。第一种发心不坚固，可能退转，后面四种坚固。如此解说了这五种由他人开示的发心。

胜义之发心：

近依正等觉，尽积福慧资，

法无分别智，生故许彼胜。

信解行地，于一大阿僧祇劫间供养并以闻思修法亲近依止圆满佛陀，极度积累六度所摄的福德与智慧二资粮，依靠这种因生起对诸法不分别所取能取、常无常等二法的智慧，所以



这种殊胜证悟发心承许为殊胜发心或胜义发心。由于获得一地时生起它而极度生欢喜，因此一地名为极喜地。

为什么尔时生起极喜呢？

于法及众生，彼事胜佛陀，

获得平等心，故彼极喜胜。

于蕴等一切法证得平等心，同样于一切众生、众生之利益事、殊胜佛陀之法身获得平等心，获得这四种平等的缘故，那种菩萨的极喜超胜。如是现证法、自、他、佛陀也是于法界自性中无别平等的缘故，了知法之自性而无有轮回畏惧，也不分别他利是自利之外，现见成办众生利，自己成为一切众生之依处，了悟与佛地接近，生起极度欢喜。

生大喜悦彼，意乐亦清净，

精通余出离，于此当了知。

应当了知，胜义菩提心具有生之义、广大之义、喜悦彼之义、意乐也清净之义、精通其余之义、出离之义六种。这是略说。

下面分别解说其义：

信解法种子，般若母中生，



禅定生乐胎，悲育之乳母。

1、生之义：有四种，与世间由胎中出生同理，信解胜乘法的种子，从波罗蜜多之最——证悟一切法空性般若波罗密多母中产生，一缘心禅定中所生的轻安之乐如无过之母胎，大悲防护声闻涅槃险地的善法犹如抚育的乳母，由这四因中产生即是菩萨之生。

为成十大愿，当知是广大，
长难不厌倦，当知是欢喜。

2、广大之义：声闻为自利发心，而菩萨为自他二利发心，为成就十种大愿的缘故，应当了知它是广大的。十大愿：供养诸佛、受持妙法、示现身体、趋入佛土、圆满波罗蜜多、成熟众生、修行刹土、随同菩萨行境、诸行有义、得大菩提，这十大愿包括了十万无数愿。那些愿也是以无尽十处之理修行，无尽十处是指众生界、世间界、虚空界、正法、涅槃、佛出世、佛智、一切众生心所缘、佛智之行境界，以及这九种所摄世间相续、法相续及智慧相续界，要了知这十种界周遍无边无穷的时空，涉及同等数的愿力神变记导。

3、喜乐之义：声闻只是喜悦自利而已，菩

萨为自他二利，于三大阿僧祇劫长久时间行持别人无法做到的种种难行也不厌倦的缘故，应当知晓是欢喜胜义菩提心。

证悟大菩提，得彼方便智，
当知意乐净，精通余地理。

4、意乐清净之义：声闻仅是断除烦恼障获得自果而已，菩萨证悟清净二障的无上大菩提，也获得佛果之方便智慧的缘故，应当了知是意乐清净。

5、精通其余之义：声闻仅以通达断除三界的遍计烦恼与俱生烦恼而达到预流、一来、不来与阿罗汉地而已，菩萨获得一地等，则自然精通如何获得剩余的其他地自性上上功德之理的缘故，称为“精通余地理”。

作意依安立，知彼分别故，
亦不分别彼，当知为出离。

6、出离之义：离开前地而趋入后地之理地地跨越、出离，如此一地布施度圆满，面见百佛等十二种百数功德等世俗名言中地的法相，依照如何安立，也如是作意，了知地的那些法相也于他处无有，仅是以自心分别而安立，所

以也不分别唯心唯思择的那种执著，安住于无分别智慧中，超越一地趋入二地，以此理也当了知其他地即应当了知如此由地出离至地。

戊三、发心之比喻：

当知此发心，如地如纯金，
亦如上弦月，如火大宝藏。
当知如宝源，如海如金刚，
如须弥药王，亦如至亲友。
当知如摩尼，如日寻香音，
如王如仓库，如路亦如乘。
发心如泉水，如雅音大流，
佛子之发心，宣说如大云。
是故功德富，欢喜真发心。

应当了知，信解行地发心最初发起至十地之间的发心，对应二十二种比喻，这是圆满大乘道的要点，对应欲乐等八十无尽法。

1、希求获得无上菩提之欲乐相应的发心，是生起大乘之意乐加行增上意乐波罗蜜多至善巧方便之间的道法与力、无畏、不共法等果法的唯一所依或基础，所以如同大地成为所有草木药粮之所依一样。

2、成为与前面有别能利乐一切众生之善贤意乐无变的发心，如同上品纯金，以烧砍磨来

观察颜色与性质也不会变异。

3、以行持波罗蜜多增长二资粮的发心如同上弦月越来越增上一般。

4、此外应当了知，具足能负荷他利之增上意乐的发心如同火，比如火不管有多少木柴，它都能自然燃起。安住加行道暖位，心想当获得从顶位至佛地之间，依思维能获得上面功德，其余论中也说：增上意乐如月，加行以火作为比喻。

这四种是士夫最初发心至胜法位之前。

5、此外应当了知，具足布施波罗蜜多的发心如同大宝藏，也有说大宝藏、海螺、莲花、大莲花等四种和九种的，总之，有无尽的珍宝藏之处产生衣食等尽所有的资具也无有穷尽。同样，以财、法等布施能满足无量有情，菩萨的布施于无余涅槃法界也恒常无尽。

6、此外应当了知，具足戒律度的发心犹如种种珍宝之源泉或来源中产生无量种种珍宝一样，菩萨具戒的发心中能产生（十）地、（十）波罗蜜多、菩提分法、力、无畏等大乘道果的一切功德之无量珍宝。

7、应当了知，具足安忍度的发心如同大海，

大海虽为船、鱼、鲸等搅扰，但不会变得混浊，深不动摇。同样，菩萨具安忍度的发心不会以苦行、他害等任何过失等变浊。

8、此外，具精进度的发心犹如金刚，金刚宝不会被水、火、砍磨等所毁，同样，菩萨的发心也不为懈怠之刃所害。

9、具静虑度的发心如同须弥山王无法被四方之风所动。同样，菩萨的等持也不被散乱分别所动。

10、具智慧度的发心如同药王，只要见到或接触或闻气味、口中品尝便能止息风胆涎疾病。同样，闻思修般若能灭除烦恼障所知障的一切疾病。

11、此外应当了知，具四无量的发心如同大亲友，大亲友三时——在人或乐或苦或等舍时都作为助伴不会舍弃，以悲心在人痛苦时能解除痛苦，以慈心在人快乐时能使快乐存留，以喜心令人不离安乐并作为欢喜助伴，以舍心使安乐者不贪安乐、痛苦者不嗔痛苦，内心无有贪嗔，心住本位。

12、具五通的发心如同如意宝珠能出生所需，以眼通见到一切色法并了知死生而知后世，

以耳通听到一切音声，以他心通了知众生种种心的差别，以宿命通了知自他的前世阶段，以神境通化现种种身体等示现多种神变，以如此神通力能成办自他一切所欲。

13、此外应当了知，具四摄事的发心如同日轮，就像太阳能成熟种种庄稼一样，以布施摄集具悭吝者而将他们安置于善法，以爱语摄集嗔恨者，以利行摄集愚痴者，以同事摄集我慢者而将他们安置于善法中，或者也可说“总的摄受一切有情”，摄集后安置于善法中令其相续成熟。

14、此外，具法、义、词、辩四无碍解的发心如同乾达婆的乐音。具足四无碍解，众生各自想了知某某法义，对菩萨询问，菩萨的无尽辩才以那些众生各自的语言真实宣说所问之义，使他们心满意足，就像乾达婆乐音，极其悦耳，谁人听到都会心喜满足。

15、此外当了知，具足四依的发心如同国王，国王统辖领土，他的命令，百姓不能别行，由此不失毁。菩萨具足四依，就句与义、人与法、不了义与了义、心识与智慧而言，能不虚耗证悟无误了知如来所说一切意趣之佛语的密



意，比如，对国王，如果依止的好，则赐予政权与受用等，因此成为不失毁人之因，如果依止不好，则危及政权与生命而成为失坏之因。同样，如果仅仅依人、句、不了义、心识，则成为失坏依者之因。如果依法、义、了义与智慧，则依者不会失坏佛语之义。

16、再者，具足福慧二资粮的发心如同仓库，仓库里有无量粮食、珠宝等，与彼相应的发心也有无量的福德资粮与智慧资粮。

17、具三十七菩提分法的发心如同大路，为三世的一切上下众生所行走。同样，三十七菩提分法，过去现在未来一切声闻缘觉菩萨都由经此道而趋至各自果位的菩提，应当了知二者相似。

18、应当了知寂止胜观相应的发心如同乘或坐骑般，依靠马、象、车等坐骑负载重荷能达到目的地。同样，心不散乱一缘安住寂止与无误通达意义的胜观双运中所抉择的如所有尽所有诸法之义，无误通达之后能抵至究竟果地。

19、具不忘陀罗尼与无尽辩才的发心如同泉水，众人所用的泉眼不管舀多少都不会干竭，水流无尽。同样，菩萨获得陀罗尼，永远也不

忘失、不退失以前所闻之法，以辩才重新广讲多少也不会穷尽。

20、具足所谓“诸行无常、有漏皆苦、诸法无我、涅槃寂灭”四法印或四法要的发心，如同悦意的雅音，比如，有些众生因离开亲友、财物等而不欢喜时，有人说“你将遇到亲友与财物”，或者对于担忧生命逝去者说救护生命之语，对于希求某事者说事情顺遂之语等，总之，使人从衰败中得安慰，听到快乐之事圆满的音声，是能令人满心欢喜之音。同样，听到讲说四法要的声音，寂灭涅槃之真实道的法甘露就是这样。耳闻它能远离无边轮回痛苦，得以安慰，证悟真实法的自性与获得永久安乐境，以甘露满足所有具缘之人，令他们生起稀有的喜悦之心。

21、具足一行之道的发心如同大河流，大河流无勤作而行进自然入于大海。同样，八地获得无生大法忍，也就是入定后得一切时分获得无有勤作任运自成无分别智慧时。达到八地的菩萨相续与所为无别平等，融为一味，故称一行道。自己圆满佛陀之法，成熟众生的所为无有勤作任运自成而行。

22、佛子具善巧方便的发心如云，大云中降雨使大地上庄稼等世间万物生长。同样，方便智慧双运的菩萨示现从兜率天降下等至涅槃相之间，出生善趣与清净解脱的种种利乐法。

如是以二十二比喻的方式说明菩萨的发心富有圆满功德，应当以最大的信心欢喜心真实发起殊胜菩提心。

戊四、赞叹发心之功德：

舍极应发心，思他利得方，
大密见最真，弃乐趋寂灭。

一、宣说远离大乘发心者失去四种安乐之理，殊胜菩提心相合于菩萨与如来，舍弃了大士应为或极应理之发心的声闻缘觉失去四种安乐：1、为将其他众生安置于断除二障的断圆满及证悟二无我的证圆满中，菩萨的安乐菩萨才有，对一个有情成办微小利益尚且比获得自利更为心喜，更何况说将他们安置于断证圆满中了？因此，为了成办无量众生圆满之利益所生的无量无罪殊胜安乐，声闻缘觉已失去，因为他们舍弃了它的缘故。2、由了知获得利乐众生的种种方便，菩萨生起殊胜安乐，而声闻缘觉仅了知自己从轮回痛苦中解脱的方便中生起相

似的欢喜，没有菩萨的欢喜那么广大。3、大深密义就是大乘所说抉择诸法无生无灭自性离戏的深义，词句也是以意趣及秘密的途径宣说的深密，由如实证悟这种深密，菩萨具有殊胜安乐，而声闻缘觉不具有这种安乐，他们仅领受了知人无我与相似道的安乐。4、菩萨们如实获得现见诸法究竟或最殊胜真如空性大平等等同虚空的无尽大乐，而声闻缘觉不具有这种，仅证悟了诸有实法有的同时人无我，因此没有如实证悟真如。声闻缘觉由于没有发殊胜菩提心而舍弃了这四种安乐，趋至远离近取蕴寂灭轮回苦的涅槃，说明应当断除喜爱声闻缘觉果而发殊胜菩提心。

具慧生胜心，即护无边罪，
增二恒善慈，乐喜苦亦喜。

二、宣说若生起胜义菩提心则无有忧愁恶趣与轮回苦的畏惧：具慧也就是具有证悟无我智慧的菩萨，最初生起成为无上殊胜菩提心的胜义菩提心，即刻心完全防护损害无边众生之业三门不善品的罪行，获得此后不犯之法性戒。由获得不造罪之戒而无有堕三恶趣的畏惧。发菩提心的菩萨善法、悲悯有情两种相续增长，

因此恒时处于善法中，具足慈爱有情的缘故，享乐也欢喜，受苦也欢喜，所以恒常无有忧愁的畏惧，也就是指由善业所感，领受天人众多安乐也欢喜，由慈心增长，为利其他痛苦有情，感受三恶趣寒热等众苦也欢喜，甘愿取受，永时欢喜，不会对轮回厌恶。因此，教诫切莫背离发菩提心而应当取受。

利他尚不惜，身命受疲惫，
岂能以他害，趋入行恶业？

三、若想：安住在此轮回中时，众生众多倒行逆施，难以忍受，为此菩萨如何不生厌烦，怎会不退失自己的善法？何时得地的菩萨悲心广大爱他胜己，为利益其他众生，全然不顾惜自己的生身性命，布施身命而为利众生，于多劫中甘受或承受布施头肢等极度疲惫剧苦的菩萨，又岂能以其他众生对他进行杀害等损害而反过来进行报复等做趋入相应恶业？永远不可能。为此，应当信解发菩提心。

悟法皆如幻，生如入乐园，
或兴或衰时，悉无惑苦惧。

四、于此轮回中菩萨不管是兴是衰，都不

会退转菩提行，菩萨以证悟内外诸法如幻如梦等智慧资粮与福德资粮为利众生于天界人间如愿受生，证悟了舍弃前面身体而受生他世如同进入美丽乐园般，纵然兴盛时成为天王、人君，也如下文所说无有贪著等烦恼束缚的畏惧，如上所说现见诸法如幻的缘故。同样，到了舍弃天界身体受用的死亡衰败时，菩萨也无有离开身体受用的痛苦畏惧，因为了知如幻、生如入乐园的缘故。因此，菩萨们不管是乐是苦，都不会退道，为此教诫理应学修菩提道。

自德利生喜，故意生幻变，
严宴胜处戏，非悲尊不具。

五、证悟之义：详细解释刚刚所说“生如入乐园”的意义：比如，众生为了四种目的而趋入天界人间悦意的乐园，身体沐浴后用装饰品严饰；受用宴会种种饮食；处于赏心悦目之处；享受种种嬉戏。想领受这四种欢喜而入于乐园，义无反顾。同样，菩萨接连不断辗转投生，以自己的功德布施、持戒、陀罗尼、等持、智慧的饰品等越来越进一步严饰自相续；欢喜利益所投生之处的一切众生，如同宴席；于某处特意投生怎样的身份，都如同住于欢喜的殊

胜地；以五通幻化种种神变，如同做种种嬉戏。这般屡屡受生世间的菩萨就像世间人于乐园领受四种事的欢喜般，以功德饰品庄严的欢喜，饶益他众之宴席的欢喜，处于行利他之依处最悦意乐园的欢喜，享受神变种种游戏的欢喜，这四种欢喜，不是大悲尊主菩萨的其他世人自不必说，就连声闻缘觉圣者也不具有，正因为发菩提心的菩萨功德超胜，所以理应发菩提心。

悲尊勤他利，无间亦执乐，
世间他依处，生苦焉能惧？

六、宣说不会因布施身体等痛苦而退怯之理：由证悟诸法无我而完全远离贪执自利，为了将未证悟此理的其余众生安置于今生与永久殊胜利乐果位而恒常精进于六度。以他众痛苦之因自己也痛苦，大悲尊主的菩萨，何时能利益他众，即使自己住于无间地狱也执为快乐欢喜，丝毫不生厌烦。同样，在此世间，作为饶益他众的依处，布施身体肢体等产生痛苦，焉能畏惧？说明能甘受剧苦。按照安慧论师《注释》的译文“依他生痛苦”意义相同。如此菩萨具有这般稀有功德，对此世间任何痛苦也无所畏惧，全然欢喜取受，因此永不失欢喜，无

有厌倦，为此理应实修菩提道。

恒依大慈师，他苦逼恼心，
他事近在前，他劝诚惭愧！

七、菩萨作为一切有情陌生的大亲友，并不是像先前以恭敬、财物、承侍等令欢喜或者今生的亲朋好友那样以先前熟悉之因才饶益，而是自性就对他众生慈悲的本性，因此自己自然行众生利而不需要别人劝请，就像上师让弟子取舍事与非事一样。如同激励别人的上师般自相续恒常怀有大慈大悲的尊主菩萨，以他众的痛苦逼恼自心，如同病儿之母，甚至更超过的缘故，自己面前明明有能成办遣除他众痛苦、将他们安置于安乐与善法之事，自己不行持反而由别人劝请，这是极其惭愧的，不符合菩萨的风范。比如，富有的儿子明明见到极其饥饿的母亲，却一点不施予，还需要别人提醒说“这是你的母亲，要给食物”，这在世人看来也是一种耻辱。假设提醒了他还一点不给予，那会被人认定为“如此下劣之人”，是极其可耻之处。大慈大悲的上师相当于劝他者，如果没有令依止他的人慈悯行事，则是极其惭愧的。同样，菩萨们不需要其他劝请者的众生，自己具有慈

心的本质，不需要劝请而行众生利，间接已赞叹说具有不可能舍弃众生利的功德。因此，教诫行众生利。

首荷有情担，众尊缓行丑，
自他种种缚，精进当百倍。

八、教诫菩萨们需要更加精进勤奋：世间中行远路的负重担者需要励力迅速行走，如果极其松懈，则难以到达目的地。菩萨为度一切众生至无上菩提而发心获得大菩提，因此头上负荷一切有情之重担，成为一切众生之尊的菩萨需要依照所承诺而行至大菩提处，如果没有迅速发起行持其因六度的精进，而随延误懈怠所转缓慢行路，则不庄严。声闻为独自斩断业与烦恼的束缚，尚且也是如燧木燧垫快速无间摩擦生火般疾速精进，三世或七世获得自果菩提，那么菩萨需要遣除自他一切众生相续中具有的业与烦恼的束缚，如今自己与其他一切有情被业烦恼异熟障所属的种种束缚捆绑着，因此与声闻缘觉的精进相比，菩萨理当百倍的精进。

大乘经庄严论中第五发心品释终

第六　修行品

丁四（修行）分三：一、总说圆满二利之修行；二、别说他利修行之理；三、以说修行殊胜性而摄义。

戊一、总说圆满二利之修行：

处行生果大，许佛子修行，
恒诺大忍大，大义真修行。

如此具足处大、行大、生果大之本性的缘故，承许是佛子的超胜修行。处大是指由“最初为救度一切有情至无上菩提”的发殊胜菩提心中产生修行，为此修行之依处是发菩提心，所以称为处大，它是恒常承诺大，为一切众生利益而行事的缘故为初善。行大是指信解行地至十地之间，自己为圆满佛陀之法与成熟有情，以无量欢喜而行持，无有厌倦的缘故为安忍大，即是中善。获得无上大菩提果后自利圆满乃至轮回存在间真实成办一切众生大利而行，为末善。此三大声闻不具有。

戊二（别说修行他利之理）分六：一、行他利方法；二、行他利之分类；三、行他利第一；四、菩萨之修行超胜；五、修行不间断；六、不以邪行厌烦。

己一、行他利方法：

自他平等心，或爱他胜己，




他利胜己想，自利即他利。

菩萨获得其他众生与自己平等之心或者爱他胜己之心，与为自利断除烦恼痛苦、成办世间出世间安乐相比，更主要成办他利，或者具殊胜行想，自利即是他利，平等无别。信解行地，以大悲与抉择的信解修自他平等相换，对自己与众生获得平等心，得一地时，证悟法界遍行之义，获得自他平等，想到我虽证悟此理，但没有如是证悟的众生长期漂泊于迷乱显现的难忍剧苦中，现前爱他胜己之心。

悲尊为利他，自愿遭剧苦，
世人损恼事，他敌亦极悯。

为此，大悲尊者为利其他有情布施王位与身体等，自愿遭受难忍痛苦逼迫。如此对于敌人刽子手等世间人作杀害等损恼事成为自己敌人的他方，也是极度慈悯而行。

己二、行他利之分类：

下中上法性，善说令悦入，
解义成熟善，授住慧解脱，
成就胜功德，生种授记灌，
佛智无上果，利他十三性。

若问：如何行他利？

1、对有情三类种姓中下等声闻种姓者、中等缘觉种姓者、上等安住法性的菩萨种姓者，以记说示导了知他们的心，以说法神变对贪欲者善加宣说不净观等各自对治法。2、对不信佛教的外道等示现神变令起信趋入真实教而令愉悦。3、令平凡众生皈依三宝而趋入持五戒。4、遣除不知三乘种姓之义的怀疑，对各自法心生定解。5、对善根没有成熟者，令行六度，使之成熟六度善根。6、对想禅修但无有其窍诀者，授予传承，赐予教言。7、令得受禅定教言者得以一缘安住等持。8、对不具胜观者，令生起智慧后获得各乘果之智慧。9、或者心从怀疑等障中解脱，令重新成就以前没有获得的止观双运、神通、菩提分法、遍处等殊胜功德。这以上是行持共同乘众生利益的方法。就不共大乘而言，10、一地能生于佛陀种姓中。11、八地获得无生法忍的缘故，彼时以法性蒙受如来授记“善男子，汝将于如此刹土如此时间成佛，佛号是此”。12、十地十方诸佛光明授予法王佛陀补处灌顶。13、佛地普光地获得四智，安立为如来无上智果位。如是这十三种差别的本体就是行他利的方法。



己三、行他利第一：

随众无倒说，无傲我所通，
忍调远无尽，佛子胜修行。

行他利——成为利他并不唐捐故为第一之理：1、宣说随顺三种姓众生各自之法，利益他们。如《宝积经》云：“于声闻缘觉乘者说深广法，即是菩萨之错。”若宣说不符各自界性之法，则不能利益他们，并不是殊胜成办彼等利益。2、无倒说是指，三种姓者贪心等有大有小，因此对贪欲者宣讲不净观、对嗔恨者宣讲慈心、对愚痴者宣讲缘起义等，无误宣说对治法。3、虽然没有获得神变等功德，但以其途径身语意无有认为“我善妙”的骄傲，是殊胜成办他利，而身体表面美观、口中自赞、心有傲慢，不能成办广大他利。以神变说法等调化众生后将他们安置于道，但也无有“这是我调化的弟子”偏袒我所的我慢。4、精通三乘之义能证悟别人未证悟的一切，能遣除一切邪分别，能断除怀疑。5、为利他能安忍寒热、饥渴、邪行等痛苦。6、防护自己身语意，具足调柔也能令他人调柔，如经中云：“自己未解脱不能令他解脱，如是自己未寂静不能令他寂静，自己未调柔不能令他

调柔。”极远行、无尽是指入菩萨地者的修行。7、得地的菩萨将他众也安置于地而行众生利，趋入一地至佛地之间，称为远。除菩萨外凡夫与声闻缘觉不能入于那些地，故称远行。如上所述，一地安住于生种姓中而能行令他众也生于佛陀种姓中之利。因为获得授记，如自己成熟无分别智慧般也能将他众安置于彼。再者，由得灌顶，自己安住于彼后也将他众安置于彼地。成佛时，获得遍知智慧能将其他众生也安置于彼。8、所谓无尽，是指以四种理由说明菩萨的修行永不穷尽，所救度的众生无尽，为利众生所发的菩提心无尽；菩提心无尽，意乐无尽；意乐无尽，意乐所生的悲心无尽；悲心无尽，利益众生的善巧方便无尽。为此，佛子的修行因为行他利而成为最殊胜。随众生修行等这八种是能成办十三种他利差别，以“随众无倒说”说明善说，以“无傲”令悦，以“无我所”而趋入，以“精通”而解义，以“安忍”能成熟善法，以“调柔”说明教授等四种。以“远行”说明长久投生等四种，“无尽”功德是总说。

己四、菩萨之修行超胜：

欲夫入大怖，喜有倒动乐，
喜寂灭自取，悲尊恒灭取。

具五欲妙有欲望的欲界士夫，取受五欲妙，由此因而于今生或他世感受大怖畏，所以是入大怖中。上界色界无色界，修成心内收的等持，彼地与世间的欢喜不超越行苦，因此由贪爱轮回颠倒自性不稳固动摇的安乐而成就这样的禅定。欢喜寂灭轮回苦的声闻缘觉们，仅是趋入或修成完全寂灭了自相续后有近取。大悲尊者菩萨的修行，以智慧恒时寂灭自他所有痛苦近取，以悲心不舍有情恒常为他利而住，因此超过前者世间与出世间声闻缘觉的修行。

愚人勤自乐，常苦不得彼，
坚稳恒利他，行二利涅槃。

世间愚昧的异生凡夫从没想过利他，为各自的安乐而疲惫勤劳于务农经商娶妻等种种事，但并没有获得心中所求恒常无罪极其善妙圆满自利的安乐，今生中也是饱尝寒热饥渴等痛苦，由前所未得而寻觅之因与得而复失等之因使身心倍苦，他世中还会得到恶趣等众多痛苦。坚稳的菩萨恒常勤于利他，暂时行持自他二者今生来世享受众多安乐之利，究竟获得不

住有寂之涅槃，即生自利圆满的大乐永远不可能失去，为利他利乐所有众生的事业永不穷尽。

己五、修行不间断：

佛子行持时，入根异行境，
如是随理词，利生彼现行。

别人在不精进时离开了修行，但菩萨不是这样，以愿行发心的威力，纵使处于睡眠等放逸时善根也不间断增长，不仅仅是身语意直接布施等修行六度利益众生的阶段，而且行住坐卧一切威仪中也以心引发的愿力利益有情。佛子不管行持任何威仪，当时趋入六根种种行境。随顺应理时的发愿词利益众生而现行宏愿，具足一切无记威仪也成为利益众生的善巧方便，依照《华严经净行品》中所说：菩萨入城时，愿一切有情入殊胜解脱城；上路时愿一切有情入大乘之道；攀梯时愿一切有情攀解脱梯；沐浴时愿一切有情业惑清净；燃火时愿以智慧火焚毁一切有情妄念之薪等。随同它的清净法以缘一切有情获得安乐解脱之愿普皆回向的他利不间断。

己六、不以邪行厌烦：





恒罪无自在，具慧不执过，
不欲倒行者，于彼反增悲。

菩萨具足无误证悟诸法之自性的智慧与慈悯众生的大悲，因此对于恒时以本来无有而执为我之根本的贪嗔痴罪而不由自主的众生，具慧菩萨不把那些众生殴打恶语邪见等执为那些有情的罪过，知晓他们就像疯子伤害别人、自尽身亡一样是不情愿中随着烦恼心所转才导致这样的邪行，从而对那些邪行众生无有嗔恨厌烦，反而使此众生从罪过中解脱的悲心更增长。

戊三、以说修行殊胜性而摄义：

此修胜有众，具足最寂灭，
种种德资增，慈心恒摄生。

菩萨的此修行，胜伏三界世间五趣众生；具足最寂灭的不住有寂之涅槃；（十）地、（十）波罗蜜多、（十）力、（四）无畏等种种功德资粮越来越增上；以慈心意乐恒时摄受不舍众生。具足胜伏众生、获得不住之涅槃、功德增上、不舍众生四种殊胜性，如前所述的意义。

大乘经庄严论中第六修行品释终

第七　真如品

如此宣说了以修行趋入不住之涅槃，而不住之涅槃，没有证悟真如无法获得，因此继修行品之后宣说真如品。

丙三（所思维）分三：一、思维所证真如；二、思维所修六通威力；三、思维得诸功德之因成熟自相续。

丁一（思维所证真如）分三：一、真如之法相；二、抉择真如之二无我；三、如何证悟胜义真如之次第。

戊一、真如之法相：

非有无同异，无生灭减增，
无净成清净，彼为胜义相。

各别自证的真如法相是远离有、无、一、异四边，指什么呢？胜义真如不是像遍计所执性与依他起性一样有，圆满成性并非无有，所谓一切法除甚深内缘起依他起法以外不存在，耽著它似现所取能取般成立是遍计所执性。如是显现，如显现般，异生凡愚耽著如是成立，但实际所取能取二法本来不成立的圆成实，是实相或胜义，名言中某法无有某法，以彼而空，空性是肯定成立的，因此有。所谓遍计所执性、依他起与圆成实它们不是一体，因此并非同性

或无别，不是他体，故非异。对此，如《解深密经》中云：“诸行胜义相，远离一异相”等。遍计法是颠倒的，实际无有，依他起是显现遍计二法之基，圆成实无有颠倒，以二法而空，因此它们不是一体，它们是有法与法性。

若问：那么是他体吗？不是，依他起自性中远离所取能取遍计法，就是圆成实，此外无有任何所谓的圆成实，因为有法是依他起，它的法性是圆成实。假设这两者是他体，那么依他起需要以所取能取不空，但那是不合理的。因此，要了知就如同有为法与无常或者火与热性无有他体一样。胜义圆成实原本无生无灭，自本体本来不是因缘所生，岂能有灭？轮回与涅槃位前后无有差别，因此永远不减不增安住真如中，如虚空有云无云时无增无减一样，真如不是以染品减、净品增而减增，或者说自本体自性清净，也无有重新清净的，如同虚空、纯金、水、水晶自性清净一样。从自性侧面，无有所遣垢染，也如虚空离开骤起之云、纯金离锈、水无浊、水晶离垢般，圆成实依靠遣除客尘二障的力量得以清净垢染，那就是胜义的法相。以五义宣说胜义无二，即非有非无、不

一不异、无生无灭、无增无减、非净不净。按照中观宗的观点，缘起显现的一切法在世俗名言中非无，胜义中非有，也不是有无二俱，是胜义中无、名言中有的诸法法尔，因此这两者仅以名称分类，实际上不成立异体二法，如同火的热性与糖的甜味。

若问：那么，不是世俗中有、胜义中无这二者的第三品物体就是真如吗？

并不是，不是有法与法性空性二者的第三品物体无有能立的量，这样的第三品物体在名言诸法的自性或法性中也不可能有。因此，远离有、无、是二、非二四边就是离一切戏论，法与法性无别的无别二谛，承许是各别自证。

这样的法性离戏，它远离生灭盈亏，恒常平等，无有尘许净不净等二法之相。

此唯识宗说诸法只是心的显现，除此之外无有，承许现基依他起心识自明自知实有。下面探究其观点的意旨所在：若承许识是显现一切名言的基，实有，而不承许胜义成实的实有，则与中观宗无有任何相违。如若承许胜义中成实，则与中观宗相违，虽然显现上仅以这一点就可分析与中观相不相违，但实际上弥勒的法



类与大祖师无著的诸论意趣一致，任何行者于信解行地最初了知诸法唯心，之后领受它也无所取，其后，因无所取也就无有能取，加行道胜法位时证悟即刻，获得现量证悟远离所取能取之法性谛的一地。唯识宗，虽然承许显现处、境、身这二取的因阿赖耶识在名言中实有，也是这两者不成立的同时显现种种，如同幻术等。所以，此宗理应完全证悟了二空之识无有成实的实法与相状，因此应当认定中观、唯识大祖师究竟意趣一致。

若问：那么，中观的论师们为何遮破唯识宗呢？

那是声称唯识宗的增上慢者，说唯识宗里无有外境的心实有，如同绳子以蛇而空但绳子不空一样，就名言来说，没有懂得此宗承许的法理，耽著二空之识在胜义中成实，是破这样的宗派，并不是遮破如实证悟佛陀所说唯识道的圣者无著的意趣。

如此来说无有不合理，雪域的智者们有承许声闻见谛也证悟了二无我，与中观无有差别，那么大祖师无著证悟中观密意就更不用说了，因为他是圣者的缘故。一般，中观宗抉择缘起

的诸法无生即可，而唯识宗并不是非得承认，但缘起也有辨别本性的缘起及辨别净不净的缘起两种。辨别本性的缘起，是讲阿赖耶中起现一切现相之理，因此是细微内缘起，这是精通细微甚深之义的菩萨所证悟的。辨别净不净是粗大外缘起十二相，所说深义在圣者无著的《摄乘论》等中有宣说。与之相同，了义经与甚深密续中也说不属于心的法无有，轮涅二者归根到底是心，由心主宰产生轮涅之法，如果无有心，那么它们都成无有之理：由心主宰以烦恼而造业，形成染污的轮回法，以心生起证悟无我的智慧与悲心修行大乘道，成就八识连同阿赖耶转依五智自性的佛果。声闻缘觉们也以证悟人无我的心而成就近取有的涅槃。因此染法净法根本依赖于心，这是内道佛教徒谁都必然承认的。而且，如果抉择了心无自性，那么不费力就将现证大乘道，是道之大要点，这是《普明现前菩提续》中宣说的。印度众所周知的大智者巴夏论师在摄集一切中观要点的《中观宝灯论》中明确说："瑜伽行中观称为细微内中观，承许外境的中观称为粗大外中观。实修时，瑜伽行中观甚深，因此具德月称菩萨也是如此

实修。”为此，唯识宗所承许的这个“二空之识自明”，如果理解成具二取之识究竟不可言说其所取能取是此的识自本体不空成实存在，那绝对是所破；如果理解成真如本来无生的自性自证现量领受无有二取之智慧自明，则绝对是所立。这一点中观与密宗都需要承认，如果各别自证智慧或光明心不存在，那么学道证悟法性谛的心存在就不合理，如果无学无余涅槃时，佛陀遍知智慧不存在，则小乘涅槃与灯火熄灭无有差别，由此如何承许佛陀的身智与事业无尽呢？为此，中观与唯识的大祖师们开创深广法道轨方式的安立虽然表面现似不同，但究竟意趣同一趋入智慧界，可见了知此要点，极其善妙。总之，诸法的实相真如是现空无任何偏颇之方双运各别自证所了悟的，如果证悟了它在基道果位无有变异，则解脱一切边执恶见险地。

戊二、抉择真如之二无我）分二：一、建立人无我；二、建立法无我：

己一、建立人无我：

我见非我相，非恶处相异，
唯二迷乱生，解脱唯迷尽。



所谓人我，只是在未经观察分析的情况下颠倒执取，实际不成立，我见、蕴以及它以外的任何法均不是我的缘故，萨迦耶见或我见并不是我，我见是心之法，因此是有为法、无常、不遍一切、造作善不善无记三种业，与外道们所假立的我具有无为法、常有、周遍、不造业的法相不同。宣说成为萨迦耶见之所依五蕴也不是我的法相或自性，安慧论师的《注释》中说：所谓恶处，恶是指一切烦恼根本的坏见，它成为见之依处，或者由取烦恼之习气所生故名恶处，称为蕴。按照有些翻译中说“恶住”，是烦恼与痛苦之处，所以恶住称为蕴。不管怎样，五蕴不是我，因为按照刚刚所讲，无常、有为、不遍、造业、众多，与承许我以本性产生不是因缘重新造作，周遍、常有、不造业、唯一的法相不同。有境坏聚见、对境五蕴这两者以外所谓的我不存在，因为这两者以外另行有我以现量比量都不可得。于此，遮破了外道遍计的我，依此也遮破了俱生我执的耽著境，众生执著我是唯一，不是众多，它从无始以来至尽头始终是一个，这样的我，以刚刚所讲的三种分析可通达仅是增益。

若问：假设我不存在，那么一切有情为何认为有我呢？

那个我并不是因有而分别它的，是由本来无有而迷乱或错误认为有的颠倒心产生分别为有的，比如，执著绳子为蛇或见到梦中的少女等。

若说：如果有我，就会以烦恼束缚在轮回中，如果斩断束缚，则解脱，这才合理。如果无我，那谁解脱？因此为了我而精勤就不合理。

并不是为了存在的我解脱而精进，比如，若将绳子误认为蛇而害怕，见到无蛇会心安。同样，虽然我不存在，但因分别为我而以烦恼积业接连感受轮回痛苦；以真实的智慧证悟无我后灭尽业惑而得解脱。为此，所谓解脱仅是自相续的错误或迷乱心灭尽，并不是有我才解脱，如果有我，则永远不能去除我执，如果没有断除我执，就不会灭尽业与烦恼，会因贪爱我而连续入轮回。

己二、建立法无我：

唯依迷乱士，常苦不证悟，
痴明苦无苦，法性非彼性。

所谓有我有法，只是依颠倒心迷乱的众生，

由迷乱因中连续处于生老等种种痛苦自性中，那也仅是自心处于迷乱中，不得证悟，按照下文所讲，被不见有实法有而颠倒见无的大黑暗所遮蔽的缘故。因为不具备通达如此轮回的这些法是痛苦与迷乱的无漏智慧，所以称为无明或不知真实。以颠倒执著有漏之识领受乐苦舍受之理有明觉。如此感受三受任何一种也不超出痛苦，苦受是自性苦，乐受是变苦，舍受是行苦。真实中，无有感受痛苦，因为感受者我不存在、所感受的法在真实中也不成立。如何不成立呢？蕴界处所摄的法自性或本体虽然有如是显现许，但也是如梦如幻如阳焰，胜义中法的自性或本体并不存在，不管如何显现实际都并非如是成立，安住于无我空空中。

为什么呢？

现入缘生法，众生依他作，
是因不见有，见无黑暗相。

因为外在的一切法是由四大种与种子等因缘所生，内在有法有情之蕴是由无明、行等因缘聚合产生，因此内外的法是依各自因缘聚合而产生一切法的，明明是现量之行境趋入或显现，可愚昧的众生却执著这一切法依靠自在天、

我等他者所造而产生。是因为没有见到诸法自有缘起之义，却见明明不存在的我、自在天等其他作者，这种黑暗并不是世间共称的黑暗不见有的遮障而见无有，众生心相续中存在的无明黑暗不见法存在于自法性中明显的缘起生，而见不存在的他生，因此称谓前所未有稀奇的黑暗相。所谓我也说为补特伽罗的异名，我、众生、命、补特伽罗、人、劫初之人等。法的自性也运用其名，所谓法我的本体与自性，运用它的名称。

此以胜义理，有寂无少别，
然说行善业，灭生得寂灭。

外道耽著人我而承许束缚解脱，成为颠倒；声闻耽著法我而承许法本体束缚解脱，也没了知法之自性，因此也是颠倒的；大乘法理中宣说诸法无二故是平等，轮涅与缚解具有合理性，如此显现为轮回之法，就胜义本性或实相而言，无明灭至老死灭之间的寂灭涅槃，无明之缘产生行等至老死之间的轮回，这两者无有任何差别，因为轮涅一切法自本体平等无生无灭，因此轮回自性涅槃。

若问：异生凡夫住于轮回、圣者获得涅槃

的差别是如何呢？

那是说轮涅二者并不是我与法的实性在胜义中存在而成为异体，而是由有没有如实证悟我与法的本体不存在成为如此的，虽然胜义中轮涅是平等的，但依靠修习证悟有实法实相无常、苦、空、人无我的善法究竟而灭尽轮回投生，为声闻缘的寂灭，行持无分别智慧摄持的六度善业道究竟时，连意性身之生也灭尽，因此也寂灭轮回的习气，获得不住之涅槃。

戊三、如何证悟胜义真如之次第：

菩萨善积累，无边福慧资，
思法决定故，悟诠具相境。
证彼唯诠境，正住现唯心，
尔后现量证，法界离二相。

大乘菩萨以证悟诸法无我的无分别智慧由资粮道、加行道、见道、修道中得果之理：菩萨于一大阿僧祇劫供养如来、闻思修正法，圆满一阿僧祇之间善加积累六度所摄的无量福慧资粮自性，或者，善加积累能至圣地彼岸的资粮，对经等佛典之诸法的教义无常、苦、空、无我之义，如理思维，以寂止之等持与无有怀疑抉择的胜观完全决定。这以上三句讲解了资

粮道。如此积累资粮及思维决定正法的缘故，了悟色声等、瓶子柱子等以名称诠表的所有具行相的外境，只是以意分别认定为所取，除此之外义本体无说离名，就称为暖位明得之智。菩萨了知仅是以名称诠说或仅是分别某某法，尤其觉悟意义，现见由心显现外境，即称顶位明增等持。了知显现为所取分的诸法于心前显现，犹如梦境，心以外的外境并不存在，心真正安住于唯心自性中，即称为忍位一向真如等持，因为证悟了真如远离所取能取一方所取自性不存在。之后现量证悟法界远离所取能取二相，获得见道。

是怎样呢？

慧知心外无，复证心亦无，
具慧知无二，住无彼法界。

忍位时，以分别心认知心以外的所取或外境不存在后，证悟若无所取则能取它的心也不存在，所取能取相互观待的缘故无有所取则能取也不存在，即是世第一法无间等持。其后，具智慧者了悟所取能取二者无有自性后现前无分别智慧，以现量各别自证安住于无有所取能取二法之相的法界中，断除了见断烦恼与所知

障。

具慧无念智，恒成普平等，
依彼重罪净，如剧毒除毒。

之后在修道，具慧者依靠无分别智慧的力量，从二地至十地间，恒常于内外诸法或一切的一切趋于平等，不分别所取能取法，成为无二平等，依存于菩萨相续或阿赖耶识依他起性从无始时以来积累难知难断如莽莽密林般的烦恼障及所知障、所取能取的习气重重罪过得以清净。比如，剧毒的药只是几滴注入毒瓶里，所有毒都变成药，只要闻味、品尝就能消除所有毒，就像大毒药攻毒一样，以无分别智能从根本上遣除修道所断如毒般的细微障，现前佛地无分别大智慧。

佛说妙法善安立，慧住根本法界中，
念相续知唯分别，坚稳速至德海岸。

能永久防护三门所有罪行的佛陀所说妙法十二契经等初中末均善妙的缘故，智慧安住于一切善妙安立所说义的根本究竟法界中，这是所有经义合一而作为所缘，为此也称根本心。如此入定中，思维法界的正念相续越来越上进，

后得，了知仅仅是自心分别念外无有他法存在——唯心，并且心也无有自性，这样的坚稳菩萨不久迅速趋至力、无畏等果法功德大海彼岸而成佛，称为无学者。此处“念相续”，多数版本中说“正念因”是不正确的，因为安慧论师的《大疏》及《摄乘论》中引用教证也说是正念相续。

大乘经庄严论中第七真如品释终

第八　威力品

继宣说所证真如之后，宣说修行能成熟他众的殊胜功德威力品。

丁二（思维所修六通威力）分七：一、威力之本体；二、威力之因；三、威力之果；四、威力之作用；五、威力所具功德；六、威力趋入或分类；七、以赞叹六通等威力功德殊胜性而总结。

戊一、威力之本体：

生语心善恶，彼处出现量，
神通遍行类，无碍获坚力。

所谓“生”，间接包括了死，了知一切众生由此死殁投生何处，没有涅槃之前生过多少，即是以天眼了知死生通。所谓“语”，是指了知一切有情的语言，即天耳通。所谓“心”，了知众生八万四千等心行，即是他心通。所谓“善恶”，是宿命通，一切众生从无始轮回以来造作或生起善不善的习气为主，前世投生于何处积了什么业，感受什么苦乐，寿命达多少等。所谓“彼处”，是指佛陀、菩萨、声闻缘觉与众生所住的世间界，为供养佛陀、饶益众生，无碍趋入彼处等即是神境通。所谓“出”，是以某种

方便出离轮回，即为漏尽通。如此六通如同新鲜庵摩罗迦果置于手掌般现前，即现量获得自在拥有六通的威力。菩萨的神通超胜世间仙人与声闻缘觉的神通，因为普遍行于十方世间界，一切时都能趋入，六通每一个也有扩增多个的无量类别，无碍真实趋入即是神通获得自在或坚稳菩萨之威力的特点。宣说完神通自性或本体后，接下来说明神通之因。

戊二、威力之因：

四禅得极净，无分别智摄，
作意遍住中，可成第一力。

威力之因有三种：1、依于某地四静虑等持无有爱、见、我慢、怀疑占多数的过失，顺逆超越等至得以自在而随心所欲堪能，获得极其清净。2、以助伴无分别智慧摄持，如是修法。3、如理作意各自神通之遍住或能获得某某神通的因安立相。“遍住”是指经中所说：获得眼通者以意愿可无碍见到诸方光明周遍一切色法；神境通者以意愿身体轻便，可转变一切；天耳通者以意愿心专注于声音所属众多类可现前一切声音。他心通，缘于他心众多处，现前一切心行。此外，缘于前世后世、真谛解脱，如是

信解并作意各自处。从中可成就六通微妙力菩萨的殊胜神通，因为以无分别智慧摄持等。

戊三、威力之果：

圣者天梵住，无比广恒住，
行处真供佛，令众生清净。

圣者之安住是以三解脱门及四谛、（十）地、（十）波罗蜜多之安住法而住，尤其安住于空性及灭尽定中。以天住四禅四无色等至而安住，尤其是以四禅而住。梵住四无量等持中，尤其是安住悲梵住。菩萨之安住无可比喻，广大恒常安住，菩萨依靠神通力去往十方殊胜处，真实供养诸佛，以神境通等欲乐使众生生起清净善根，这三种超胜声缘等神通之果。

戊四、威力之作用：

成坏及有情，世界视如幻，
如愿而自在，真实示种种。

1、眼通所见作用：见到器世界产生形成、最终坏灭处有多少众生的十方诸世间界皆无自性如幻如梦如阳焰等。2、示现神境作用：六通随意获得自在，或者具有十自在的菩萨调化众生的方便依其所愿，或者随众生如何希求或信解而示现燃火、飞行、地动、三千世界进入芥



子中等显现种种威仪，或者不定真实示现种种相。

放光令极苦，恶趣升善道，
撼魔妙高宫，令魔生畏怖。

3、放光作用：菩萨于诸方放射光芒，光芒接触，即刻止息极其痛苦的地狱、饿鬼、旁生恶趣之苦，他们获得信心即刻从彼处死殁趋至善趣天界、人间。4、那光芒震动魔境由多种珍宝庄严的妙高无量宫楼阁及住于该处的魔眷属，使他们畏怖，震慑造魔业的气焰。

彼于胜会中，游戏无量定，
工巧生胜化，诸时利有情。

5、游戏作用：是指获得威力的菩萨于殊胜会众如来菩萨主尊聚集之中，入定于首楞严三昧、如幻等持、虚空藏等无量等持中，示现无量种种游戏，如经中记载文殊与观世音等如何示现等持游戏。6、化身作用：以工巧、投生与殊胜化身不是相似时而是诸时安住为利十方一切有情。其中，工巧化身：诸如，为了调化乾达婆极喜而示现弹琵琶的乾达婆等。投生化身：受生为帝释天等天人、夜叉、旁生等以某趣的

形式，示现与那些众生相同的身体。殊胜化身：示现从兜率天降下等现前成佛至涅槃的佛陀是殊胜化身本师。关于工巧化身，安慧论师的《注释》中称“事业化身”，它是指化作工巧师、陶师、琵琶师等而幻化种种工巧明形象而饶益有情。神通的六种作用在《大疏》中说：所见作用，示现作用，放光作用分引导恶趣、震慑魔众两种，游戏作用，化身作用，共六种。

智慧自在故，随意现净土，
无佛传佛号，彼等至佛土。

再者，具六通的菩萨能清净佛刹：具十自在者智慧自在的缘故，能随所化众生意愿示现佛土水晶纯金等种种颜色、形状、面积等布局，获得这种清净刹土，称为器世界清净。任何世界，不闻佛号正法僧众之声而令真实传布佛号正法僧众名号或名声，使他们生起信心后到有三宝的其余佛土，这是讲有情清净。

以上宣说了作用，接下来讲神通所具功德。

戊五、威力所具功德：

如翼丰满鸟，能成熟有情，
得佛极赞叹，众生应受语。

神通所具功德有三种，1、具有能成熟众生之威力的功德；2、具有被极度称赞的功德；3、具有语言值得信受的功德。如同羽翼丰满的鸟欢心喜悦无有困难飞翔于空中一样，获得六通的菩萨能轻易以四摄事摄集有情，将他们安置于善法而令成熟，得此殊胜能力。这样的菩萨也如理请问佛陀，也得到佛以"善男子，汝所询问善哉。"作种种称赞。具神通了知他心而随其趋入，由于众生喜欢神境通等菩萨的功德，所以菩萨如何吩嘱众生的语言都值得信受，为此，众生谁也不违背其语。

戊六、神通或威力趋入或分类：

六通及三明，八解八胜处，
十遍处等持，无量得坚力。

神通眼或天眼通至漏尽通之间前面所说的六通是第一部类威力。三明，前际明、后际明与漏尽明了知过去、未来、现在时之事，此是第二部类。有色观色解脱、无色观色解脱、妙色解脱三种，空无边等四无色解脱，加上灭尽定解脱，此八解脱是第三部类。八胜处，以内有色想观外色少胜处，以内有色想观外色多胜处，以内无色想观外色少胜处、以内无色想观

外色多胜处，青黄白红胜处，共八种，这是第四部类。十遍处：地水火风、青黄白红八种，加上空无边处及识无边处，这是第五部类。解脱、胜处、遍处是以等持幻化纯熟之道，以解脱先行，以胜处修习，以遍处更进一步成就，这一切都是威力的分类。此外，大乘的首楞严、如幻、虚空藏等无量等持也是菩萨的威力，这是第六部类。如此宣说了六种类别，这一切是获得坚稳的菩萨成熟众生的威力，因为一切都是具有能力或威力的自性。

戊七、以赞叹六通等威力功德殊胜性而总结：

胜自在具慧，无主置自在，
恒唯喜利他，行有坚如狮。

宣说大自在、大欢喜、大无畏三种，获得威力的菩萨有十种自在或清净智慧得以自在，因此称为得到殊胜自在的具慧者。由此原因，对于随业惑所转的众生，今生也是随业力牵引而无有丝毫自在，他世不愿意也要前往业惑感招处，因此永无自在，菩萨依靠神变调化他们作为菩萨本身的自在，将他们安置于善法中逐渐像菩萨一样获得自在，这就是大自在。菩萨不思自利恒常唯一欢喜利他，这是大欢喜。如

同狮子安住、出没于林间或森林附近洞穴与山坡等处时，不畏任何野兽而住一样，获得自在坚稳的菩萨，为利众生住于三界轮回中时也不畏任何邪魔外道等，丝毫无有担忧烦恼所染及痛苦怖畏，因此以极其稳固的定准无所畏惧行于此轮回。

大乘经庄严论中第八威力品释终

第九　成熟品

丁三（思维得诸功德之因成熟自相续）分二：一、自成熟；二、令他成熟。

戊一（自成熟）分三：一、略说；二、广说；三、摄义。

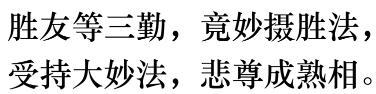
己一、略说：

喜信寂静悲，忍慧具威力，
不夺具支上，佛子成熟相。

欢喜大乘法；对宣说它的善知识有信心；烦恼轻薄而具足断除的威力即是寂静；慈悲众生；为自他利安忍苦行；信解行地以闻思能无误受持大乘法，智慧锐利或敏锐；积累大资粮不为烦恼所害，具足能证悟空性的威力；道中不被邪魔外道所夺；断除烦恼的分支信心、无谄无诳，无病、依处或所依具力，具全五支（为上等）。如此欢喜等九种成熟即是佛子的成熟相。

己二（广说）分九：一、喜成熟相；二、信成熟相；三、寂静成熟相；四、悲成熟相；五、忍成熟相；六、慧成熟相；七、威力成熟相；八、不夺成熟相；九、具支成熟相。

庚一、喜成熟相：



胜友等三勤，竟妙摄胜法，
受持大妙法，悲尊成熟相。

欢喜成熟之因：殊胜友伴，也就是说善知识，等字包括闻法、如理作意，共有三种。持续精进于闻思修大乘法，如经云："众生之业、咒语妙药之功效、如来之智慧、瑜伽士之行境四者称为不可思议四处。"以此为例对大乘深义不可思议，无有怀疑，称为究竟胜妙，它和精进这两者说为成熟的本体或自性。作用：摄集并不失而护持最殊胜的大乘法，保护自己讲修及他众讲修使正法不隐没。欢喜成熟的密意归纳起来，就是受持大乘广大妙法，为此承许是大悲尊者菩萨欢喜大乘真实成熟的法相。

庚二、信成熟相：

知德心不退，速得定受果，
诚信本师故，佛子成熟相。

信心成熟之因：了知本师佛陀的功德。对本师获得不退转信，对本师佛陀信心不会改变、退失。真正的不退转信，获得一地时才对三宝获得不退转的解信，获得不退转信是信心的自性。信心成熟的作用：迅速获得大乘的首楞严等持，能领受等持之果神通，必要：对殊胜本

师有真实的诚挚信，为此承许是佛子信心真实成熟的法相。

庚三、寂静成熟相：

极禁断惑念，无碍喜乐善，
佛子除惑故，许真成熟相。

寂静成熟之因：以正念正知摄持极其禁止诸根趋入对境。不作恶行。断除烦恼分别念，是寂静成熟的本体。作用：无有违缘修行烦恼、不善的对治法，欢喜乐于行持六度等善品，佛子的寂静成熟有遣除烦恼的必要。为此，承许是真实成熟的法相。

庚四、悲成熟相：

自慈见他苦，劣心尽断除，
胜进众尊身，悲他成熟相。

大悲成熟之因：由种姓所牵自然对众生十分慈悲，见到所缘缘其余众生的痛苦。真正完全断除了欲求声闻缘涅槃的小乘之心，大悲也越来越超胜，即是大悲成熟之自性或本体，与资粮道、加行道相比，得地者的悲心更为殊胜，二地菩萨的悲心又超胜一地菩萨的悲心，如此类推。作用：获得成为众生之尊的身体，得到功德超胜众生的身所依。从得一地起也获得相

好，这就是佛子慈悲他众成熟的法相。

庚五、忍成熟相：

自坚抉择修，恒耐寒等苦，
胜进喜乐善，许忍成熟相。

安忍成熟之因：由种姓力甘受痛苦等心不怯懦，具足自性坚固的安忍特性，闻法后分别抉择其义，遭受他者损害时观修由自己业所感、他者无有自主、诸法由因缘所生、无有我与作者、诸法无自性如幻等。恒时能耐受寒热、别人邪行等极度痛苦，不会为其所害或退转，即是安忍成熟的本体。作用：功德越来越超胜，义无反顾欢喜实行六度善法。承许这些是安忍成熟的法相。

庚六、锐智成熟相：

报净念闻等，尽知善恶说，
可生大智慧，锐智成熟相。

锐智成熟之因：由前世闻思妙法等行善的异熟果报具足智慧并得到诸根齐全的所依身体，称为异熟清净。具足正念而不忘失闻思等之义，具足能辨别的智慧而有完全了知如理善说与非理恶说的正知，即是本体，以正念正知这两者使意无颠倒，即名锐智。作用：以世间

知念锐智作为因而使智慧增上，可以生起圣地的大智慧，即承许为锐智成熟的法相。

庚七、威力成熟相：

二善增二界，依能生果胜，
如愿成众尊，威力成熟相。

威力成熟之因：行持广大福德智慧资粮的两种善。这两种善的界性或种子存在于阿赖耶上，由它们二者增长如同种子遇到湿度则能生长一样，二界性增长的所依中能直接产生大乘圣道果之最，即是自性或本体。安慧论师的《注释》中说："堪为生果所依之最"，所依是指获得圣道的身所依。无论如何，于某个所依上能获得圣道即是威力成熟。作用：如果具足威力成熟，就能随意成办众生利益等，因此心想事成，以福德获得殊胜身体受用，以本智获得超胜的妙慧而成为众生之尊。具足如是因、体、作用就是获得威力成熟的法相。

庚八、不夺成熟相：

理析妙法智，恒无魔作障，
得胜驳他宗，不夺成熟相。

不夺成熟之因：真实宣说深广大乘法义，以四理分析善妙密义而抉择意义，获得无有怀

疑的智慧。本体：恒时无有魔制造违缘，由于对甚深法义获得诚挚定解，邪魔外道不能转变其道。作用：对大乘等教义获得较他殊胜的定解，能树立正法宗旨，能破斥非真实相似法的他宗。安慧论师的《注释》中也说，得胜是指智慧越来越超胜。具足如是因、体、作用，就承许为不夺成熟的法相。

庚九、具支成熟相：

积善依堪勤，现喜胜静善，

佛子之具支，真实成熟相。

首先现量证悟法界后断除所取能取，名为断。其助伴的信心等前面所讲的五种称为断分支。那五种以因、自性、作用相成熟之理：断分支成熟之因是积累福德智慧善根，此对应信心。“依堪勤”，所依是指身所依，行善时身体无不堪能，这是断分支的自性，对应五支中的无病。极为欢喜断除一切愦闹的寂静与远离作意自利菩萨的殊胜寂静，极为欢喜闻思修大乘法的殊胜，即是喜善业，这两者是作用。喜静，对应无谄无诳，喜善，对应智慧。如此五断分支成熟，即是佛子具分支真实成熟的法相。

己三（摄义）分二：一、自成熟；二、成熟之比喻。

庚一、自成熟：

九相成熟尊，能令他成熟，

法性相续增，恒为众至亲。

以上所说喜等九法堪为成熟本性佛陀之法的主尊，他具足能成熟其他众生的功德，因为自成熟才能令他众成熟。六度诸法的自性相续越来越增上的主尊，他能成熟其余众生，因此恒常作为众生之至亲，说明自成熟具足能成熟他众之所依与增上自法身的功德。

庚二、成熟之比喻：

如疮可破漏，食可用许熟，

此依于二品，灭受说成熟。

若问：所谓成熟是怎样的呢？如同疮可以破脓、食品可以享用时，世间中就承许为成熟。肿核等脓没有成熟，不可破脓，否则对病不利，当脓成熟时，重新结痂，可以破脓，因此时机已到称为疮熟。葡萄等果实没有成熟或食物没有烹饪等时不可享用，如果已成熟到量，则可享用。同样，五蕴的这个所依，按所断与对治品的次第可寂灭与受用，即说为成熟，如同肿核病等脓成熟成疮、脓漏出后能除病一样，身体这个所依，能断除贪等烦恼，因此能寂灭。

如同食物熟后享用一样，那个所依平常能修行善法，则称为彼行者成熟。对大乘法有欢喜心，但如果没有成熟，就无法依止善知识、以闻思修法而实行，如果欢喜心得以成熟，就能受持妙法，同样也可了知其它八种，如若已经成熟，就能够直接行持相应之事，因此菩萨信等根成熟越来越增上，自相续中圆满大乘道法果法，并能成熟众生的缘故，菩萨时时称为根成熟。由于根性下中上可以改变的缘故，越来越向上修炼根性，是大要点，如果修炼根，则以前没有证悟可证悟，没有获得可获得，直至佛地间广大功德将得以增上。

戊二（令他成熟）分三：一、分类；二、意乐；三、加行。

己一、分类：

许令离成熟，普熟极成熟，

随善证成熟，恒熟上成熟。

1、离成熟：承许能令一切众生远离贪等烦恼而成熟。2、普成熟：令三乘种姓者普皆成熟。3、极成熟：世间道境界向上成熟，还是会退转，而以三乘成熟者不复退转，因此令极度成熟。4、随成熟：随顺所化相续，对具贪者相应说不净

观等法，使之随后成熟或随应成熟，与前面不同。5、善成熟：无有堕品并对他者有恭敬心策励勤勉，使之善妙成熟。6、证成熟：自己得地后将他众安置于彼，令殊胜成熟，或者以证悟令成熟。7、恒成熟：恒常为一切众生无误宣说佛所说之法，由此令恒常成熟。8、上成熟：从信解行地至十地之间越来越向上成熟。

己二、意乐：

佛子以利心，住此成熟众，

父母友于子，及亲非善住。

慈主利乐行，慈爱他众生，

世人自不爱，何况极爱他？

佛子们以欲求将一切众生安置于暂时与究竟安乐的利益意乐而行住于此世间成熟众生，世间父母友人对各自之子与亲人并不具有这样善妙的意乐，为什么呢？父母等虽然对自己的儿子等有慈爱心，可那也只是暂时今生能作少许利益，却不会生起将他安置于永乐之因善法中的意乐，而且有些也让他们造罪。慈心的尊主为利他众行持时，有欲求其他众生能暂时与永远安乐的慈心，而世间人对自己尚且不求仁慈爱心，更何况说对心里极爱的其他人呢？也

就是说，虽然凡夫异生对自己慈爱，但以愚痴所牵为今生的安乐而杀生、不与取等以不善之因，在今生也受到王法治裁等，后世会得到诸多痛苦。同样，以自杀、持狗牛禁行恶劣苦行使自己今生后世痛苦，不知永乐之道，因此不会趋入。菩萨慈爱一切众生，是希望他们随时随地行善永久安乐的慈爱。

己三（加行）分七：一、布施；二、持戒；三、安忍；四、精进；五、禅定；六、智慧；七、摄义。

庚一、布施：

菩萨身受用，无有不施他，
二益成熟他，等施不餍德。

菩萨以怎样的布施能成熟众生？以布施一切、平等布施、不厌足布施三种，菩萨自己的身体与受用，若见到对他有利，则没有一点或根本没有不布施的，而施舍自己所拥有的一切事物。布施也并不仅仅是以施物饶益，今生以布施圆满对方的意愿，是今生饶益，将他们安置于其因善法中令成熟，是后世饶益，播下解脱种子安置于永远安乐中的缘故，以暂时长久两种饶益而成熟众生。布施也是无有贤劣、高低、亲疏偏堕而于一切以平等心平等布施的自

性，不以施舍个别事物及在个别年劫中布施为满足，而是至轮回际之间施授也不厌足布施的功德。

庚二、持戒：

坚性尤无害，自喜谨安他，
二益熟等流，德转成熟他。

1、“坚”，指不是偶尔而是于一切众生际之间恒常持戒，是恒常戒，安慧论师《注释》的译文为“恒”。2、由以前的串习力自性就警惕不善，行持善法，是自性戒。3、尤其不会恼害有情，连梦中也不行十不善，圆满戒律在二地获得。4、自喜，是指一地证悟真谛而获得法性所得圣者欢喜的戒律，自然断除不善品，欢喜善法，是增上证悟戒。5、所谓谨（即不放逸），一切威仪连细微堕垢或迷乱也不产生，是无迷乱戒。自己具足这样五种殊胜戒律而安置其他众生于这样的戒律中。行持今生后世或暂时永久的二利。如此守戒连续获得转生天界人间等悦意异熟所依，戒律的等流功德后世中辗转受戒，能成熟他众。

庚三、安忍：



他害作利想，重害尚耐受，
知方便忍害，令其真行善。

其他众生对菩萨直至害生身性命之间进行种种大小损害，菩萨则想到这就是我安忍圆满之因，如同善知识般，认为那个众生有利于我。纵使是将身体的骨肉砍成一块一块等极其严重的损害，尚且也能安忍耐受，更何况是小的损害？如此修安忍的方便，不仅仅是刚刚所讲的及分别抉择等的方便，而且了知以暂时永久利益的方式成熟作害的对方，因此安忍那些损害使作害者真实行善而令成熟。

庚四、精进：

佛子依胜勤，成熟有情众，
为他一善心，久劫亦不厌。

佛子依于披甲精进与加行精进利益有情无有退转、无有知足具有殊胜性，通过这样的精进能成熟无边有情众，如果照见对方何时能生起布施等一刹那成熟的善心，为此于千俱胝劫中需要如何精勤，也不生少许厌烦心。

庚五、禅定：

自在得无上，他供定摧欲，
令他向胜教，令善真增长。

菩萨心得自在，是以等持使心自在，如所讲神通的六部类别，其中尤其是获得首楞严等佛菩萨的殊胜等持时，获得无上意自在，获得后具有其功德，他众也对自己恭敬、扬名等供养，必定摧毁一切欲望，能使无有如此静虑的他众向往希求殊胜的佛教，也能真实增上他们相续的善法波罗蜜多，以神通力而示现神变，以他心通相应他相续而说法。

庚六、智慧：

解真如密义，尽除众生疑，
故彼敬佛法，自他善德增。

以智慧力无疑抉择而定解真如甚深密义之理，如理通达一切不了义、了义、密意非密意，精通真如，也能完全根除众生怀疑真如密意非密意的疑惑。由于具有这样的智慧，所以菩萨自己恭敬佛法，也将其他众生安置于这样的智慧中，以恭敬佛教而令成熟。使自他相续的善法功德增上。

庚七、摄义：

菩萨悲利生，善趣及三善，
是以下中上，有际平等化。

如是菩萨以大悲利益一切众生，使众生暂

时获得人天善趣而令成熟，断种姓者如果遇到菩萨，则安置于十善，暂时成熟于善趣。三善，指安置于永乐解脱三菩提之善，将三种姓者安置于各自之道。分别宣说安置于大乘之理：二资粮微薄者成熟于信解行地，二资粮殊胜者成熟于三清净地，中等者成熟于一地至七地之间。

若问：乃至何时成熟？乃至世间际平等趋入而调化，也就是说，尽虚空界周遍众生，等同虚空界与众生界未来际存在间，菩萨以成熟调化众生无有穷尽。

大乘经庄严论中第九成熟品释终

第十　菩提品

虽然以上九种成熟主要是针对信解行地而言的，但一般来说菩萨地与根性成熟究竟十地末际获得大菩提，因此继成品熟后宣说果大菩提。

丙四（所获得——不可思议果菩提）分三：一、略说；二、广说彼之自性；三、摄义——缘无上菩提而教诫发心。

丁一、略说：

无量百难行，积累无量善，
历经无量时，灭尽无量障。
无有诸障垢，得一切种智，
如开珍宝器，真实现佛陀。

百劳难行积众善，大劫久时尽众障，
摧毁地属细障佛，如开大力珍宝器。

无量百般勤于布施身体受用等六度的难行，所谓“百”是多数词,，这样的难行声闻缘觉不具有。佛在经中说：“我为利有情所施眼睛若积累，则高过须弥山，所施血液多于四方海洋”等。同样，如经中提及以持戒安忍等行持无量难行。以波罗蜜多、地、菩提分法等积累无量善法，无量的长久时间中精进，灭尽无量

的障碍。因此，无有一切障垢，获得了知一切所知相的智慧，如同打开装满种种珍宝的器具时直接显现种种珍宝般，真实显现究竟果位的佛陀。如果归纳其义，则以他者不能做到的百般艰辛，极其众多种种苦行，为难行无量。地、菩提分法、波罗蜜多并没有相似数量，圆满积累超越声缘之善根无不齐全善法的缘故为善无量。时间无量是怎样的呢？并不是小劫、中劫而是大劫，大劫也并不是一大劫、百大劫等，而在三阿僧祇劫中修行，时间漫长，平凡人的分别心不可估量。障碍无量是怎样呢？一切众生相续中具有的缘故为众生之障，从无始生世以来烦恼障与所知障以所缘境等来分无边无数无量，这一切障碍均已灭尽的缘故。无有诸障垢之理：依靠十地智慧次第摧毁诸地各自所属的所断障碍，细微所知障无明习气障也以金刚喻定摧毁而成佛，断圆满、证究竟，那就如同开启具所需功用之大力的种种珍宝器一般，现前力、无畏、不共法等果法的究竟功德。

丁二（广说彼之自性）分二：一、以十功德差别总说；二、以具彼功德之菩提体因果等六安立而宣说。

戊一（以十功德差别总说）分十：一、不可思议之

功德；二、二利圆满之功德；三、成第一皈依处之功德；四、转依之功德；五、周遍之功德；六、事业无分别任运自成之功德；七、甚深难测之功德；八、法界真如无迁变之功德；九、无量自在之功德；十、成熟有情之功德。

己一、不可思议之功德：

诸法本正觉，法者皆非有，
彼虽白法性，依彼非诠彼。

佛陀无有所取能取或者无有有无二法，因此不可思议。成佛时，断除所取能取，所取能取遍计所执性并不存在，以圆成实法相存在，因此超离有无。也就是说，所谓佛陀，是远离二我的真如客尘清净，如《智光庄严经》云：“恒无生法即如来，一切诸法如善逝。”佛陀法身远离生灭，因此《金刚经》中说：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。视佛即真如，引导为法身，法性非所知，彼等不了悟。”若就真如实相来衡量，则一切显现法自性本是佛，因为真如法界以外的法均不存在，原因是：假设有，那诸法就不是无自性无生了。或者也可说，如异生凡夫遍计的任何法都不存在。佛陀以（十）地、（十）波罗蜜多、菩提分法修行所生，成佛时，虽然是地、波罗蜜多、菩提分法、力、无畏等无漏白法的自性，但并

不能依靠波罗蜜多等具所取能取二法遍计缘取的那种行境来诠说"佛陀就是如此"。比如虽是布施的自性，但缘于施者佛陀、受者、所施之物此三者那样二法的相状是不存在的，所以佛陀并不是遍计二现心识思维之境。如此佛陀是以无二之法相不可思议的。

己二、二利圆满之功德：

珍宝法因故，犹如珍宝源，
善庄稼因故，许彼如雨云。

佛陀的威力任运自成圆满二利，是怎样呢？因为佛陀宣说教法，证法有十力四无畏等无量珍宝法之因缘的缘故，佛陀如同种种珍宝之源泉或来源般获得自利圆满。因为能使一切众生善法的庄稼成熟的缘故，承许佛陀如同雨云，具足他利圆满的威力。

解说上面之义：

佛具一切法，亦离一切法，
生广大法宝，故如宝法源，
于众降善说，无尽大法雨，
极增白稼因，故彼如雨云。

佛陀具足一切所知法，也远离一切法，因为与诸法法性真如无别，所以具足一切法，这

是从尽所有侧面衡量。再从如所有侧面衡量，远离一切法，因为真如无有任何所取能取二法之相。如是无二的佛陀能出生珍宝般极其博大的大乘教法与（十）地、（十）波罗蜜多、（十）力、（四）无畏等无量广浩的证法，因此如同珍宝法之源泉或来源。为一切众生降下初中末皆善妙的善说，如果一次证悟其义，则至轮回际也不穷尽，或者降下法门无穷尽的大法雨，是极其广大增长一切众生大种如庄稼般无尽趋至彼岸纯净善法种子的因，所以如同雨云。

己三（成第一皈依处之功德）分三：一、成就自利；二、成办他利；三、由彼二因证成无比皈处。

庚一、成就自利：

佛陀恒普救，所有烦恼聚，
一切罪恶行，及与诸老死。

如果皈依了佛陀，那么并不是偶尔时间的救护，而是恒常普皆救护无明、爱等烦恼聚，十不善五无间等一切有漏业恶行及老死。佛陀根本不会产生烦恼、业与寿或生三染污法，因此皈依他时便获得果皈依，圆满自利，说明了自皈依。被世间畏怖所逼者逃到高山、洞穴等处寻求救护，皈依世间君王、世间小天神、梵



天、自在天等都不能如是救护。

庚二、成办他利：

救护诸损恼，恶趣非方便，
坏聚小乘故，为第一皈处。

佛陀对众生有五种救护：1、救护世间中凡有的一切损恼，如来的加持中使盲人复明、聋人听声、疯人获得正念，种种疾病天灾等只要趋至佛城就会止息，谁如若祈祷佛陀，也能灭除一切罪过。2、如来放光接触地狱等恶趣，即刻能止息他们的一切痛苦，使他们转生到善趣。在地狱等中忆念佛陀或听闻佛号也能从中解脱。3、外道等行非解脱方便的恶劣苦行及禁行，将他们从其道中唤醒，安置于善趣解脱道。4、对视为我与我所的坏聚见者，宣说人无我而将他们安置于声闻缘觉涅槃中来救度。5、欲求趋入声闻缘觉道的不定种姓者，令入大乘，从小乘中救护，因此佛陀是他众之第一皈依处。

庚三、由彼二因证成无比皈处：

许佛皈处无比胜，救离众怖坏聚乘，
恶趣多苦非方便，生死烦恼诸恶途。

上述的意义归纳，承许佛陀与世间皈依处及声闻缘觉寂灭一方涅槃的出世间皈依处相比

更为超胜，佛陀这样的皈依处无有其余可比，是一切皈依处之最，为什么呢？因为佛陀在此轮回成为永久救离种种畏惧损恼、坏聚见等种种恶见、小乘、恶趣众生痛苦、趋入非解脱方便、生死及其因烦恼业的皈依处。按有些版本中提到业之代替用恶趣，必须理解转生恶趣的无间业及十不善业等是业之染污。

佛法圆满身，妙法化情智，
悲众至彼岸，许佛胜皈处。

佛是殊胜皈依处的原因：自利他利究竟的缘故，如此成佛时，是力等一切果法功德极其圆满的三身，自利究竟。为利他而相应界性、根基、意乐宣说十二契经等妙法能令他众相续解脱的智慧无碍，即是智慧，何时也不舍弃一切众生的慈悲达到彼岸，即是大悲，由这两者使他利究竟。具足二利究竟功德的缘故，承许佛陀是此轮回中最殊胜的皈依处。

尽除诸世间，众生之损害，
富足诸圆满，许佛大皈处。

佛陀是大皈处：完全遣除及永久寂灭时方所摄的所有世间界中一切众生的所有损害，富

有世间出世间一切圆满的威力，为此承许佛陀是大皈依处。

己四（转依之功德）分二：一、解说转依；二、宣说彼超胜之理。

庚一、解说转依：

烦恼所知障，种子久恒具，
断除极广大，诸相尽摧毁。

心识相续中烦恼障、所知障及习气或种子，从长久轮回无始时以来未曾离开而恒常连续具有。断除：从一地至十地之间出世间微妙智慧由广大二资所生，无分别等同虚空极其广大，每一地也有上上品智慧等九类，具足一切相之自性，以这样的一切相完全摧毁或断除三障，对境五蕴转依为法界极其清净的自性，有境心识转依成无分别智慧之自性，或者，诸法转依成空性真如清净法界，八识聚转依成四智，这五者称为转依。总之，显现处的器、显现外境的八识聚连同显现身体的不清净一切显现本来自性安住于真如中，但由二障所遮而没有如实见到其自性，以道断除，以清净为差别的浩瀚无边显现就称为转依，就如所有而言，无有所取能取法而于平等性中不动的同时，以尽

所有无杂显现一切所知如幻，但无有偏颇相而平等。

获转依白法，最胜德即佛，
极净无分别，大境智道得。

如此转依力、无畏等无漏白法的功德声闻缘觉不具有，因此获得具最极殊胜者就是所谓佛陀的体性，菩萨入定中以无分别最清净或极清净证悟诸法如虚空般无缘，后得中虽然显现无边所知，但见如幻等大对境智慧，或清净世间智，这两者是凭借修道获得。成佛时入定后得无别，以自然本智或不可思议大智慧一时照见一切如所有尽所有诸法。

庚二（宣说彼超胜之理）分二：一、解说佛之转依超胜声缘之理；二、解说彼之十分类。

辛一、解说佛之转依超胜声缘之理：

佛住彼见众，如居山王上，
尚悯乐寂众，况于喜有人？

以如实安住如是通达或趋至法界如来佛陀安住地转依无漏的法界中，如同须弥山王高于一切山川，在它的上方看十方，可见近远好坏一切色法。同样，如来超胜高于声闻缘觉的转依，佛陀的圆满转依如同处在高高的山王上，

以大智慧照见一切众生，对于喜乐自利寂灭涅槃的众生声闻缘觉也起悲悯或生大悲心，因为那些声闻缘觉不利益从无始轮回以来成为亲人的众生舍弃了大悲心，远离了证悟法无我的大智慧而不能断除所知障，由此未获得遍知智慧，所以佛陀对他们尚且也生起悲心，那么对于喜爱痛苦之处三有的其他轮回众生悲悯就更不必说了，因为他们没有脱离三苦。

辛二、解说彼之十分类：

依入极入非趋入，舍离普入二不二，

平等超胜遍行性，承许如来之转依。

所谓依——佛陀的圆满转依有超胜的功德，是什么呢？1、佛陀恒常唯利众生，为此趋入他利。2、佛陀的转依是世间出世间声闻缘觉转依等一切法之最，因此是极入。3、异生凡夫生烦恼之因是对境在近前、非理作意及没有断除烦恼的随眠三者，佛陀的转依何时也不趋入生烦恼之因。4、获得那种转依后永远不可能趋入烦恼与不善行，因此为舍离。5、一次获得转依，乃至轮回际之间不可能退失，一切时不间断而趋入，因此为普入。或者，趋入染污之对治的一切法，故称普入。6、所谓二，是指趋入

初始真实示现证觉及最终示现涅槃二者，因为成佛后于十方一切世间以佛陀殊胜化身调化，一切时示现大菩提相。7、胜义中无有趋入彼二者，证悟轮涅二者平等性而趋入不二。8、从仅断除烦恼及种子之解脱的角度与声闻缘觉同分或平等。9、分别而言，佛陀的转依以断除所知障与具足力、无畏等功德超胜声闻缘觉。10、遍行是指相应一切众生各自的种姓、根基、信解而宣说三乘法，因此是乘遍行的本性。如是所解说的十种差别之理，承许为如来的圆满转依。由此可知，佛陀的转依，具最上功德，趋入一切对治法，因此趋入广大。

己五（周遍之功德）分二：一、真实；二、遣除疑惑。

庚一、真实：

虚空恒遍行，许佛亦如是，

虚空遍行色，佛遍行众生。

周遍时方一切法之理：如同虚空三时恒常随行瓶子柱子等一切事物。同样，法界无漏佛陀的转依也是于过去未来现在时恒常随行彼时的一切法，三时所摄的一切法均不超越真如，并且法界是自性清净，因此成佛时及前面分位

从本体而言无有差别。犹如虚空无别周遍普行远近白红贤劣中等一切色法，同样，佛陀的法界也周遍贤劣中等一切众生相续，并随行其法性的自性，因为佛陀是法界客尘最极清净的自性，一地证悟法界普行的法相时就获得了自己与一切众生平等心，是自己也是众生，是众生也是自己，因此通达无别等性，于十地次第修行圆满至获得佛地时，圆满通达一切众生与一切法本性是真实圆满菩提的自性。为此，称遍行一切众生。

庚二、遣除疑惑：

犹如水器破，月影不显现，
恶劣有情前，佛影亦不现。

若问：如果佛陀的自性随行一切众生无有差别，那么一切众生自心的法性也应恒常见到佛陀的自性，为何却不见佛陀色身呢？

那是因为众生相续由障碍所遮蔽而不是见佛的法器：比如，空中虽然已有月轮，但水器破了无有水时，月影不会显现。同样，众生的相续未积累福德智慧资粮，具有烦恼不善业障碍的恶劣者，如同水器破裂无水般无有信心等持的净水，就不会显现佛陀自性与色影，梵语

“热巴”涉及自性与色影二者。

如火依他燃，亦依他熄灭，
如是亦当知，佛陀现不现。

为此，见不见佛陀色身并非因为佛陀不遍一切，而是何处有积累见佛资粮的所化，佛就显现，若无有这种所化，则不显现，如同火当其他燃料存在就燃烧，无有其他燃料火则熄灭不燃。同样可知，佛陀色身也是于有些所化众生前显现成佛及住世，于无有所化之境与时间则涅槃不现。

己六、事业无分别任运自成之功德：

以四偈说明说法、示现种种事业、不间断、显现生灭相：

如鼓未擂击，普皆出音声，
如来无造作，普皆出善说。

声闻们精勤于自利，至涅槃时所为相续中断，佛陀行他利是无有勤作分别念任运自成不间断，因此超胜。如同天人福报所形成的天鼓，何时帝释天要享受五欲妙，谁也未曾擂击，而发出随应欢喜享受五欲妙的声音，何时要从五欲妙中退出，它就会发出退出五欲妙的声音，

克胜非天时发出胜利的声音，于放逸者前发出无常等声音。同样，圆满的佛陀也是安住于无漏法界中，无有分别念，无有想“对此人宣说此法”之分别念的造作或勤作，普遍传出随应各自意乐的种种正法善说。

犹如摩尼珠，无勤显自光，
佛陀无造作，定显诸事业。

如同如意宝珠无有勤作而显现自光遍照诸方，同样，佛陀也无有当行此等众生之利益的动机造作或分别，而如宝珠般以任运自成利益所化的方式必定显示身语意的种种事业。

犹如虚空中，世事不断现，
如是无漏界，佛业不间断。

如同虚空中，器世界成住坏、有情的行住等事不间断显现，同样，佛陀虽然安住于无漏法界清净处，但于其中如如不动而于十方未来际间他的事业一直连续不断。

犹如虚空中，事恒有坏生，
无漏法界中，佛业有生灭。

虽然是不间断，但以所化众生的原因，佛陀的事业显现入不入的生灭，就像这个虚空中

恒时显现内外事物生住，有些事物坏灭，诸如森林、房舍等失火焚烧、有情死亡之类以前有的毁坏，也有内外事物重新产生。同样，无漏法界中，佛陀色身于世间幻化等事业也因所化而有显现重新产生，以前有的毁灭。

己七（甚深难测之功德）分三：一、法相甚深；二、处甚深；三、事业甚深。

庚一（法相甚深）分四：一、清净之法相；二、胜我之法相；三、非应授记法之法相；四、解脱之法相。

辛一、清净之法相：

前后虽无别，无有诸障垢，
真如许佛陀，非净非不净。

自性清净的真如，从异生凡夫位至佛陀之间，前后虽然无有差别，因为空性自性光明何时自本体也无有变化，但将无有一切客尘障垢的真如，承许为佛陀，具有客尘时，不称为佛陀界，自性清净原本清净，既不是重新清净也不是因客尘而不清净，因此清净之法相甚深。

认为“如果原本无垢清净则众生为何不成佛？如若后来垢染清净时才是佛那就不是原本自性清净”的智慧浅薄者难以通达此理。

辛二、胜我之法相：



空性即清净，无我得胜我，
佛得净我故，成大本性我。

空性自性光明就是自现客尘清净时，获得无有人法二我，因此获得诸法的自性或实相殊胜的我或自性或体性，诸佛获得了最极清净的本性，因此名为诸法无误实相真如本性大我。执著二我的耽著境是我，因为有实法上无有的缘故，无有二我的真如远离有无边，即是无误实相，因此现前它就是最殊胜的我，称为大本性我。

辛三、非应授记之法相：

是故佛非有，亦不说无有，
问佛如是语，许为无记理。

因此，佛陀不是以人、法之自性相而存在，真如超越戏论的自性中也不说无有，依于二法之心于名言中将补特伽罗相似相续执为佛陀，向佛询问佛灭度后再生不再生？佛灭度后有还是无？如此分别二边，对此承许是佛未授记之理，因为佛陀超离有无二边，无有生不生的名言。

假设问化身再不再现世间？在有所化的地点时间会反复出现，乃至众生际都存在，但与

众生死后出生形式不同，对方是像询问众生死亡后生不生想成普通众生死后受生那样询问佛陀再不再生的，佛陀无有真正自相的生、现，因为是真如本性。

辛四、解脱之法相：

譬如铁热息，眼翳已消除，
佛陀心与智，不说有与无。

以真如本体安住，解脱也与之相同甚深，如同火烧之铁的热性消失、眼翳消除一样，不会说凉铁有要消的热性，铁凉的同时，如果当时热性先前已灭而无有，那又怎会有它消失呢？如同石女儿一样，不会说热性无有消失，因为如果当时热性没有消失，那就成了有热性。再者，有无眼翳也与之相同。与比喻类似，佛陀之解脱的心如铁，贪欲之火如热性般寂灭，佛陀慧解脱之智如眼，无明如翳般寂灭，既不说有也不说无。何时，心解脱、慧解脱，则贪欲之热与无明之翳先前已灭现今无有的缘故不说有寂灭，也不说无，因为心解脱与慧解脱随前而有。从不清净清净阶段心相续的角度而称为断除、解脱，但以真如本体衡量，本来解脱在佛地现前时，无有重新解脱的。以见修远离

了所断烦恼，称为心解脱，对解脱真正了知是解脱，称为慧解脱。这是《注释》中宣说的。也可说断除所知障名慧解脱，实际就是解脱二障的本智。

庚二、处甚深：

无漏界中佛，无身如虚空，
随从前身故，非一亦非多。

安住于无漏界中的佛陀如虚空般唯是真如法身，无有偏颇各自的身体，也无有我所执的缘故佛陀并不是不同多体。随从先前信解行至十地之间行持菩萨行时有的各自不同多种身体而安立得果的佛陀名言，为此佛陀也不是一体。由于佛陀安住于无有一多漏法的法界中的道理难以证悟，因此是甚深。

庚三（事业甚深）分十一：一、菩提分法如宝源事业；二、成熟众生事业；三、趋于究竟事业；四、说法事业；五、幻化等事业；六、智入事业；七、无分别事业；八、顿见种种事业；九、智不入事业；十、相应解脱也属智慧事业；十一、摄义。

辛一、菩提分法如宝源事业：

力等佛陀法，菩提如宝源。

起到十力、四无畏等佛陀之法其源泉的作

用，因此大菩提如同种种珍宝之源泉。

辛二、成熟众生事业：

于众善庄稼，亦许如密云。

能使众生相续中成熟六度善法的庄稼，也说如同从密云中降雨一样。

辛三、趋于究竟事业：

福智圆满故，承许如满月。

佛地福德与智慧资粮圆满究竟的缘故承许如同满月，就像满月无有丝毫不圆满的部分而完全圆满一样趋至究竟的事业。

辛四、说法事业：

智慧放光故，承许如大日。

佛陀遍知一切所知的智慧放射说法的光芒，照耀十方众生心相续见真实义的缘故承许如同大日，一个四洲世界中只有一个太阳，它无有大小，但佛陀的日轮能普照十方无量世间界，因此说这样的大日是前所未有的比喻。

辛五、幻化等事业：

犹如日轮中，无量光融合，
恒常行一事，亦能照世界。
如是无漏界，无量佛融合，



同行一事业，显现智慧光。

犹如日轮中出现的无量光辉无二无别而融合为一，恒时无二无别而行成熟庄稼、干燥淤泥等同一事，那光芒也能照耀世间界。同样，安住于无漏法界清净随顺前身说法的无量佛陀于真如法身本体中无别一味而相融合，行持调化所化的同一事业，作为显现十方一切众生智慧的光明。一位佛陀幻化并行持成熟有情的事业等时，因为于法身中无别的缘故，就是无量诸佛行持同样的事业，这就是融合，能作所作智慧一切是一体无别的缘故，依此说明幻化、说法成熟所化、示现神通等佛陀的一切事业也是一切佛总集的事业。

辛六、智入事业：

如出一日光，是集诸光辉，
当知诸佛智，出生亦如是。

犹如出现一束阳光时，照亮其他方向的一切光辉无有前后同时出现。应当了知，一切佛陀中，一位佛陀起现随应利益所化所问而授记的智慧时，其余无量佛陀的一切智慧同以那一智慧无有前后同时趋入、出现为同一意义。

辛七、无分别事业：

犹如日光辉，照耀无我所，
如是佛陀智，入亦无我所。

犹如日光照耀何处，无有“入此照此”的我所。同样，佛陀之本智为利乐所化众生而趋入，也无有我与我所，因为于无分别中任运而趋入的缘故。

辛八、顿知种种相事业：

如射一日光，能照诸众生，
如是佛陀智，顿现诸所知。

犹如一日光射于某地，能顿时照亮彼地所有的一切色法。同样，佛陀之智慧能顿时显现三时十方所摄的一切所知，一时了知一切，并不是像前面了知一些后面了知一些、了知有些时不知其他那样的相似智慧，而是一刹那间了知一切所知，如同明镜中顿然映现处于行境中的一切色法而无有先后。

辛九、智不入事业：

犹如许日光，云等作遮障，
如是佛陀智，众生过遮障。

如同人们认为太阳光虽然放射，但以云、舍宅、洞穴等作遮障而不显现光芒。同样，佛

陀的智慧光芒虽然普照，但以众生罪过作遮障而不显现，不堪为见佛化身及闻法等之器那些过失导致佛智不入。

辛十、相应解脱也属智慧事业：

犹如以结牵，染衣艳不艳，
如是引力牵，众智显不显。

虽然声闻缘现前了解脱轮回苦的无漏法界，但就像白衣打结煮在染料里，没有打结之处以染料改变，打了结之处白色图案更鲜艳，所以一件衣服有色彩鲜艳不鲜艳之别。同样，由以往学道中宏愿与二资粮的引力所感，于解脱界中智慧也有明显不明显，虽然声闻缘觉灭尽了轮回苦的根本烦恼，是解脱，佛陀也是灭尽烦恼障及习气而解脱轮回，但由于获得了永断所知障及宿愿、二资圆满的大智慧，因此不间断示现能成熟众生界的智慧事业幻化等，而声闻缘觉不具有这种。

辛十一、甚深之摄义：

说此无垢界，佛陀之法相，
处事业甚深，空中画图案。

安住于无垢法界一味，佛陀的法相四甚深、处甚深、事业十甚深，如同用色彩在虚空中绘

画难以办到一样，寂灭戏论的法界如同虚空，以分别表示如此就像用色彩在虚空中绘画不会染色一样，但是应当了悟对不可思议处诚信，如同于虚空能画上色彩图案一般极为稀有。以上解说了甚深的功德。

己八、法界真如无迁变之功德：

真如于一切，无别然清净，
即是如来故，众生具彼藏。

一切法的法尔真如法界于一切众生的心中无有差别本来具有，但客尘清净的真如就是如来，为此一切众生也都具有真如自性光明藏。如来藏无漏法界三时远离迁变盈亏，因此如来智慧身完全清净究竟就是恒常稳固寂灭无有迁变，以此理由也可成立。

己九（无量财富之功德）分二：一、财富之差别；二、彼之分类差别。

庚一、财富之差别：

声闻之财富，胜伏世间财，
辟支佛地者，亦胜声闻财，
彼者之财富，不及菩萨财，
菩萨之财富，不及如来财。

声闻的福德、智慧资粮与神通之财富，超

胜世间人的二资与仙人的神通等财富，缘觉地者的财富又胜过声闻的财富，也就是比声闻超胜广大。缘觉的功德财富又不及菩萨的二资、神通等财富的百千分之一等。以比喻、数量与因都比不上。菩萨之财富又不及如来二资圆满与神通、力、无畏等无量功德究竟财富的一分。菩萨的功德财富虽然极其无量，但与佛陀的功德财富相比，如同一微尘与无边世间界的差别一样有悬殊差异。

为什么呢？

佛陀之财富，为何何如何，
几何何时入，无量不可思。

因为真实圆满佛陀的财富，行持补特伽罗利益也是无量，并不是为了一个百个等有数的补特伽罗，是为利一切众生而行的缘故。趋入处也是无量，趋入周遍虚空的世间界，因此无量。趋入方式也是无量，因为工巧、投生、殊胜化身与种种方便游舞依于所化界性无有限量。趋入多少，也是无量，利乐一切众生其饶益不可定数为多少。何时趋入也是无量，只要众生无尽，就行持他利，众生不可能有边际。如此承许佛陀的财富为何趋入、趋入何处、如

何趋入、趋入几何、何时趋入，均超越声闻缘觉之境界，甚深的缘故不可思议，广大的缘故不可分类或无量无数。

庚二、彼之分类差别：

五根转依时，照了一切境，
生千二百德，获得妙自在。

眼等五根转依即清净时，每一根都能照了一切根的对境，生起见一切境相的十二种百数功德，获得微妙自在。以前根没有转依时，眼根只能见色法而不能确定声等其他根的行境。已经转依时，眼根能取色声香味所触一切，因此能照了一切根境。对于一千二百功德，安慧论师的《注释》中说：一根也具有一千二百功德，参阅《陀罗尼王经》、《妙法白莲经》中所提及。有些人承许妙相、随好合计一百一十二，有些人承许是地的功德等而不是根的功德。这些说法与此处无关联，决定要按照前面所说的观点。再者，从分为六方而言，一一也分为十方的五境，以眼为例，眼见色法，非差别法，不算它，取声香味触者，因此眼根有二百四十功德，五者合计共一千二百功德，显然也可算成十二百。虽然《妙法白莲经》中有受法之福

德所生肉眼取诸方色等一切的说法，本该再详细根据经而分析，但因此时忙于入座而没有写成。

有人说：对此按照唯识宗的观点有色根、对境色等如果没有两个，则根如何转依？

如云“于自之种子，识起彼显现，处者有二种，佛说彼彼等。”阿赖耶识中有所取能取的习气，从中显现外六外及内六处，成为生眼识之所依的内种子，所谓眼是能取，眼识中起现所取境色相，称为色，其余根也是如此。如是从显现侧面分为内外二处，何时无有颠倒的智慧断除了颠倒贪执就是转依。

意者转依时，则随自在行，
无分别智净，获得妙自在。

所谓意，声闻宗说是六识灭尽无间的阶段，为意根。但大乘不把它叫意，承许染污意称为意，它是意识的所依，如眼识的所依是眼根。这样的染污意没有转依时，是有我见，一旦远离了我与我所执而转依成平等性智时，随着转依的五根自在而行，意没有转依时，也像根共同趋入一切对境一样。不分别所取能取的智慧无有烦恼障所知障之垢，获得微妙自在。

根识转依时，如愿显受用，
清净佛刹土，获得妙自在。

取色等五境的有境能取五根识转依时，根识的行境随心所欲显现受用，随其意愿显示极乐世界等清净刹土，获得微妙自在。安慧论师的《注释》中说：“色至法之间六境及五根识转依。”不清净各个根识只认知自境，当转依时一一都认知一切对境。

分别转依时，智慧诸事业，
恒常无阻碍，获得妙自在。

分别即意识转依时，一切时分恒常对一切所知无碍的智慧与示现幻化等一切事业无有阻碍，获得微妙自在。

所依转依时，佛陀无垢处，
不住之涅槃，获得妙自在。

所依阿赖耶识转依时，安住于佛陀无垢之处，不住轮涅之边的涅槃，获得这样的微妙自在。

欲染转依时，安住佛大乐，
见女无烦恼，获得妙自在。



男女根交合的欲染转依时，安住于佛陀无戏等持安乐中，见到女子也无有贪爱的烦恼，获得微妙自在。

空想转依时，想事得降临，
行走驾驭色，获得妙自在。

虚空之想转依时，获得如其心想的一切事物从虚空中得以降临的虚空藏等持，能无碍行走于虚空、山岩等处，驾驭色是指，如果想显现，则能从虚空中显现任何色法，如果不想显现，则以灭身等持使一切如虚空般不现色相，获得这样的微妙自在。

佛陀无垢处，转依无有量，
成办无边事，自在许无量。

以如此宣说为例，显现处所、显现身体、心识、对境色等无边无际尽其所有显现完全清净转依也是尽其数无量的缘故，佛陀无垢之处，有无量转依，成办利乐所化众生不可思议之所为，承许功德或威力的自在无量。

以上宣说了佛陀证得无量自在之功德。

己十（成熟有情之功德）分七：一、成熟之所为；二、所成熟之补特伽罗；三、成熟之种种方便；四、成

熟无分别；五、无偏堕成熟；六、辗转成熟；七、无厌足无增减不间断之理。

庚一、成熟之所为：

世间诸方所，如来之善说，
增善世间者，清净至最胜，
未曾积善者，增善至最胜，
如是未熟熟，恒行非无余。

若问：成佛时如何于众生所化界成熟有情？于无边无际世间而不是个别方所，是于十方一切浩瀚方位。是谁来成熟呢？佛陀。以什么方便成熟？以善说经典妙法。如何成熟呢？对于从信解行至十地之间六波罗蜜多善法增长的诸世间者，以令越来越清净至最上大涅槃来成熟。对于没有发心没有入道的众生——以前没有积累善根的世间者，以令他们发心入道直至善根越来越增上到最殊胜的方式来成熟。如是未成熟的众生令成熟，如此成熟众生的事业永时不间断恒常行持或行进，但也并不是无余成熟众生后穷尽，因为众生无边故无减、法界无生故无增，诸法虽无自性但有显现，因此染净现相不可能灭尽。

庚二、所成熟之补特伽罗：

世间诸方所，坚稳恒诸时，

难得大菩提，胜德具足胜，
常坚成无依，依怙大稀有，
由行妙理故，亦非大稀有。

如是成熟无量众生使所有世间处处成熟的补特伽罗坚稳菩萨们每一天中当时刹那间也恒常不间断于一切时获得极难得的无上大菩提，具足力等殊胜功德，超胜世间者与声闻缘觉，乃至轮回存在之间恒常永时无有退失，故为坚稳。得以作为被轮回痛苦所逼迫无依怙者获得寂灭一切痛苦之涅槃的依怙，如刚刚所讲，许多补特伽罗平时次第每一天的刹那中获得那种功德，实是大稀有的，成熟的菩萨行者由从发心起行持六度所摄的二资深广道妙理中获得这样的果位，也没有什么大稀有的，因为由殊胜因中生殊胜果是自然规律的缘故。

庚三、成熟之种种方便：

佛顿时有前，转数百法轮，
有前不现生，有前异生行，
有前现证觉，有前示涅槃，
彼处中不动，同时行一切。

佛陀顿时无有前后于有些对境前转不同数百种法门的法轮，蕴界处缘起真谛、（十）地、（十）波罗蜜多等所诠义多种，能诠句偈颂等

数百种。与其同时，在有些刹土，示现从兜率天降下投生到赡部洲。在有些刹土不显现，不示现十二相而示现菩萨相；在有些刹土示现生世之种种行，菩萨本生行为，布施种种身体受用成办他利。如是示现行持持戒安忍精进禅定智慧波罗蜜多，示现贤劣中等种种生处。于有些刹土示现无上大菩提，于有些刹土也示现获得缘觉菩提，有些也示现获得声闻菩提相。由调化所化示现所有三菩提。安慧论师的《注释》中说：所谓“示现大菩提”是指于有些刹土示现涅槃相。那所有事业无有前后一时示现，但佛陀于无漏处真如清净法界中如如不动，无勤任运自成行持这一切。

庚四、成熟无分别：

诸佛无是想：此为我成熟，
此当余今熟，然于诸方所，
恒常以三门，善法成熟众。

诸佛并没有此种想“这个有情是我以前成熟的”或“这个有情是未来要成熟的”、“另外这个是现在成熟的”现行勤作分别念，但于不是相似方位而是无边诸方所中，乃至未来际时间中，恒常以三乘门无漏之善法成熟无量众生。

庚五、无偏堕成熟：

如日无勤中，光芒照诸方，
无边众光明，成熟众庄稼，
如是具法日，寂灭法之光，
无边照诸方，成熟诸有情。

犹如太阳无勤中光芒照耀一切方位而不是照一方，以无边光明成熟众多庄稼。同样，具足十二契经无量法的佛陀日，指示寂灭一切痛苦之涅槃道的法光，浩瀚无边照耀无量诸方，无有偏堕成熟众生。

庚六、辗转成熟：

犹如一灯燃众灯，无量无数彼无尽，
一者成熟化众熟，无量无数彼无尽。

犹如一盏灯点燃的众灯极多，以分别心无法估量，无可计数，但前面的那盏灯并不会因增多而穷尽。同样，成熟究竟的一位佛陀成熟的会众菩萨极多，每一位菩萨也成熟诸多有情，他所成熟的他们也接连不断辗转直至未来际之间成熟，虽然出现无量无数成熟的众生，但佛陀成熟无有穷尽，如此成熟相续永不穷尽。

庚七、无厌足无增减不间断之理：

如此大海不餍水，百川流入彼不增，
佛界趋入恒不断，不餍不增最稀有。

犹如外界的大海，虽然各方的种种大江小河恒常不间断流入，但大海不厌足水，恒常为百川流入提供机会，也不会因为许多大河尽情流入而变得越来越增多。同样，佛陀界或无漏真如法界，虽然清净障碍的无量声闻缘觉菩萨涅槃者恒时不间断趋入，但它既不厌足也不增长，这是最稀有最稀奇的。

以上以十种功德差别宣说了大菩提。

戊二（以具彼功德之菩提体因果等六安立而宣说）分二：一、真实；二、别说分类之义。

己一、真实：

诸法之真如，二障清净相，
缘性缘彼智，无尽自在相。

这（一科判）四颂的意义归纳，是讲极其清净的法界，因此首先宣说此，其后宣说大圆镜智等四智，圣者佛地中，佛地由五法归摄，即所说法界清净与大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智，本论中归纳其义作抉择。

也就是说，如此所知有为无为有漏无漏的一切法自性空性远离一切边，称为真如，因为是无误实相真实际与胜义的缘故。真如自性虽

然无有任何差别，但以种种有法而称为法。佛陀众生的真如虽然无有不同差别，但自现颠倒具有客尘众生相续的真如称为有垢真如，是可断除的客尘障碍，法性是永无迁变的，一旦各自众生相续中的烦恼障与所知障完全清净时，就是法界极其清净之法相，称为佛菩提。以此说明真如转依。菩提也是于入定中，缘于清净法界真如实性无分别智慧获得无尽自在，以后得智慧缘于无分别智慧获得无尽自在，也就是说，后得无误了知无分别智慧之理。按照安慧论师《注释》的译文说：“‘知实性缘彼’，实性阿赖耶识依他起法相转依的无分别智慧，以后得智慧真实了知，‘缘彼’是指无分别智慧缘于法界。”虽然字面解释方式不同但意义相同，因为获得两种无尽自在，即是讲入定、后得的智慧。总之，佛地，无有入定后得轮番，以一智慧照见如所有是无分别，照见尽所有是一切种智，因此是获得这二者无尽自在的法相。如此由于法性与有法无别的缘故，究竟转依时，如实照见法性不动摇的同时也无勤任运了知尽所有的二智自在的本性身或法身即是大菩提的法相，所以是大菩提的本体。

知真如一切，由修真实生，
诸时令有情，生二无尽果。

能获得或能现前大菩提之因：依照大乘经中所说空性，以闻思修抉择真如后于信解行地通过积累二资粮修行，从而现量了知真如，最初生起出世间智获得一地后，至十地相续末际之间，以一切种种方便门修行，从中真实产生。菩提之果：使无边一切众生一切时分产生暂时与长久利乐二者，也就是乃至轮回存在之间，具足无尽之果。

身语意幻化，加行方便事，
等持总持门，具足二无量。

如是身体显现一切、以语言说法、以智慧加持的幻化事业或加行方便的事业，在佛调化者前示现佛陀，直至幻化天龙等种种身体。如是以语言直接说法，或从虚空、墙、树等中传出法音，或者以意加持愚者也证悟甚深法义，或加持舍利子、须菩提等令说般若。所谓加行，是指幻化事业，所谓方便是指能幻化的方法，或者方便是指幻化事业，调化众生的方法。具足首楞严虚空藏等无量等持、无尽宝箧无边门

等无量陀罗尼门及无量福慧资粮，就是具足之义，具足无量总持等持二资粮。

自性法受用，幻化相异入，
此者即名谓，佛陀法界净。

菩提之分类：从本体而言为自性身或法身，从显现而言为圆满受用大乘法之身，从行他利事而言以幻化身相异趋入，以六安立宣说，这是说明佛陀法界清净，因为法界清净的大菩提以本体等六种来抉择的缘故。

己二（别说分类之义）分二：一、解说所依三身；二、解说能依四智。

庚一（解说所依三身）分二：一、略说；二、广说。

辛一、略说：

佛陀身类别，自性及报身，
别者即化身，初为二所依。

佛陀身的分类，自性身即法身，断除了阿赖耶识上具有的二取之垢成为如实照见法界的大圆镜智时。从真如分而称自性身或本性身，从智慧分称为法身，因为这两者是有法与法性无别，所以不管如何说都需要认定为现前最为清净的双运实相，而不可理解成现分空分脱离，就是一切经论的密意胜义。受用圆满身：染污

意转依成平等性智、意识转依成妙观察智、入地的菩萨圆满受用大乘法之时。与它们不同的是化身，五根识转依示现从兜率天降下等成熟赡部洲的有情等时。初者法身是后面二色身的所依或根本，因为由最清净的大菩提中显现清净不清净两种身。

辛二（广说）分二：一、分说三身；二、宣说归摄平等恒常三者。

壬一、分说三身：

报身于诸界，摄眷刹名身，
圆满受用法，事业悉相异。
自性身平等。细微与彼系，
随意示受用，许是报身因。
佛无量幻化，承许为化身。

一、受用圆满身：于诸清净世界，摄集眷属菩萨不同，也就是菩萨相众多相异的眷属不同；刹土也是有水晶、纯金、琉璃等不同颜色、不同行相；名号也不同，如毗卢遮那佛、无量光佛等；身体也不同，有些是白色、有些黄色等；圆满受用法也是不同，有些讲般若、有些讲十地等种种大乘法门；相也是不同，以所化的意乐，有些见身大，有些见身小，还有颜色等；法也是宣说随同所化意乐的大乘法。诸如此类

显现不同相，而不完全固定。

二、自性身法身：，一切无别一味平等，具二清净法界最清净自性中无有不同显现。所谓细微，不成为声闻缘觉等的行境。报身与其相联，因为法身是显现报身之因。是怎样的呢？由法身等流因中产生报身，令入地菩萨随意受用大乘法，为报身，承许法身是菩萨们自在或能够圆满受用大乘法之因，因为眷属菩萨们之意圆满受大乘法的报身由它造作。随意享受外受用刹土清净及内受用大乘法二者之义，以报身而行。

三、佛陀化身，应机无量幻化的一切都承许为化身，不仅仅指殊胜化身，幻化为天等众生各自的形相也称化身。

二利圆满者，一切相住二，
恒示工巧生，大菩提涅槃，
佛陀此化身，解脱大方便。

自利圆满与他利圆满，如是二利圆满，一切行相或一切种相住于报身与化身二者中，佛陀的自利究竟后于清净刹土清净眷属中散布大乘法喜宴的行相恒常安住，色身究竟就是报身，化身能成熟其他不清净众生，所以行持圆满他利，这是就主要方面讲的。法身是自利他利不

可分割为异体，因为是出生二利圆满的二身之所依。化身行他利之分类：恒常示现工巧、投生、大菩提，涅槃四种，尽未来际示现，佛陀此化身是一切众生解脱于涅槃法界的大方便。安慧论师说：“示现工巧，指木匠、陶师、乐师等工巧师；示现投生，从兜率天降下投生到国王种姓与婆罗门种姓等中；示现大菩提是成佛；究竟示现涅槃。”

壬二、宣说归摄平等恒常三者：

当知以三身，摄集佛陀身，
是说三身者，自他利所依。
所依及密意，事业平等性，
自性不间断，相续恒常性。

应当了知，以三身可摄集一切佛陀之身，也就是说，三身，行持自他利的是报身化身二者，它们的所依是法身，因此归集于诸佛的一法身中，无量报身均归集于报身中，无量化身均归集于化身中，无不集于三身中。

宣说一切如来平等之义：佛陀有三平等，所依或依处平等是指法界清净法身中平等无别；密意平等是指一切法身密意无有大小贤劣，一切均是利乐有情的一密意；一切化身事业调

化有情平等，一切均由佛陀的一幻化中出现，如前所说。

宣说一切如来身恒常之义：有三种恒常，法身是自性无生无灭，故是本体或自性恒常；报身永不间断说法故为恒常；化身相续恒常，在有些众生前虽然不显现，但尔时于有些众生前显现，以这种方式乃至众生存在期间相续出现故为恒常。为此，佛陀三身是恒常性。

庚二（解说能依四智）分四：一、略说；二、广说各智；三、宣说能得此等智之因；四、宣说一切道究竟为佛智。

辛一、略说：

镜智不动摇，三智依于彼，
平等妙观察，成所作唯此。

阿赖耶识转依的大圆镜智，是于清净法界中恒常不动摇，乃至轮回存在之间无有出入而安住。三智安住于或依于大圆镜智，有出入故为动摇。三智是指什么呢？染污意转依的平等性智、意识转依的妙观察智、五根识转依的成所作智。如此八识聚转依的智慧唯有这四种。

辛二、广说各智：

大圆镜智：



镜智无我所，恒具不偏堕，
所知皆不昧，恒非偏向彼。
诸智之因故，如智大源泉，
即是报身佛，现智影像故。

大圆镜智虽然显现一切所知相，但无有所取能取分别、我与我所分别及现行勤作，因此无有我所。比如，镜中虽然映现许多影像，但它们不成立，对它们不会有分别与现行。它并不是像于有些境域趋入有些不趋入一样，而是不偏趋入一切对境，故为不偏堕。它是三时中均产生，故为恒具，远离烦恼障所知障故为于一切所缘所知均不愚昧而如实证悟。行相，恒时于彼彼所知，不以分别耽著执著为如此，因此于所缘中无有偏向，虽显现但不分别偏颇相，它是其余一切智之因的缘故，如同一切智慧珍宝源泉大海，它称为报身佛，因为是它的究竟设施处。为何名为大圆镜智呢？犹如明镜中映现一切影像般，此智中显现凡所有的一切所知相，证悟它们如所有等性，证悟尽所有法不相混杂，任运利益所化众生的三智影像或行相的法相事相均依于它而出现，因此名为大圆镜智。

平等性智：





平等性智者，许修有情净，
不住而寂灭，许为等性智。
彼于一切时，具足大慈悲，
依有情信解，定示佛陀身。

一地时证悟我与众生平等性，至十地间修行，我与我所的细微习气也予断除后承许成为清净佛地的平等性智。不住有寂方或边轮涅无别等性，也就是寂灭缘于有寂二者承许为平等性智的本体。一切时分，具足大慈心与大悲心，随众生各自如何信解而必定示现佛陀的身色形状等种种，此为作用。

妙观察智：

妙观察智者，所知恒无碍，
唯是如等持，总持之宝藏。
于诸眷属中，示现诸自在，
斩断诸怀疑，普降大法雨。

妙观察智是对一切所知的所有自相与共相恒时无碍了知的智慧。唯有它如同无量等持与无量陀罗尼门的宝藏一般。其作用，于佛陀的眷属坛城中，示现外妙欲圆满、大地由珍宝所成的净土、如意树、甘露河流、无量宫布局庄严，无漏色声香味触聚合的云层密布等一切圆满自在。内法圆满，无误真实宣说深广一切法

自相共相，斩断一切眷属众的所有怀疑，普降大乘大法雨。

成所作智：

成所作智者，诸界以种种，
无量无边化，成办众生利。
佛陀彼幻化，恒行成作别，
数刹于诸时，当知不可思。

成所作智于无边一切世间界，以身语意不同种种幻化——无量无数不可思议的幻化成办一切有情之利。刚刚所讲佛陀的幻化是种种无量、不可思议的理由：由恒时行持不同界性、根基、信解的众生之利或成办所作的差别而显现各种各样，于佛陀能调化者前幻化为佛陀相，如是幻化成声闻缘觉菩萨等一切众生而利益有情等，总之示现千差万别的无量幻化，所以为种种。幻化也超越了百千等计数，所以称无量。所谓刹土，调化的刹土不是一个百个等相似刹土，而是示现幻化超越恒河沙数的十方浩瀚无边刹土的游舞，应当了知佛陀的幻化一切时处均不可思议。

辛三（宣说能得此等智之因）分二：一、异熟之因；二、清净能得之因。

壬一（异熟之因）分二：一、真实；二、引申义。

癸一、真实：

受持平等心，尽宣真实法，
成办所作故，真实生四智。

异生位，依止善知识以闻思修行而受持大乘法等，是获得大圆镜智之因，因为依靠此因次第使阿赖耶转依成大圆镜智，应当了知由受持正法的缘故生起大圆镜智，其余三智也依此类推。异生位修炼对一切众生与自己平等慈爱之心，由修习平等心的缘故生起平等性智。信解行位，依照所听真实法无误为其他众生宣说的缘故生起妙观察智。如是自己成办众生之所作的缘故生起成所作智。由这四因真实产生四智。为此，在异生位，为获得此无上四智，发殊胜菩提心尽力修行四因并为获得彼等而回向，则以因果无欺的缘起必定成为终有一日获得彼智之因。

癸二、引申义：

若想：如此不同众生获得这样的无上智时，如果成了多种不同自性的多位佛陀，那么佛陀就成了自相的补特伽罗，他的蕴界处成了多种自相的法，由此就成了有为无常的法，这样一

来，说圣者以无为而安立、不是以有为而安立如何合理？假设成佛时无有不同，那么各个有情修道得果难道不成了无义吗？

乃至有人执与法执之想，期间不同相续的人与其蕴界等法就现为不同多种，而胜义中法与人体性不存在，是二无我自性空性光明，因此现前真如时，远离执著人、法自性，于佛地诸佛法界自性智慧身是不可思议一切种相，因此也无有任何以平庸的心所执取自相的法、人这样的相状，所以说诸佛胜义无别，名言安立有不同。

种姓别有义，圆满无始故，
佛非一净住，无异故非多。

有些人说：于一个世界一位佛陀现前成佛，当时十方其余世界中其他佛陀不生不现，因此一切世界只有一位佛陀，他于其他世间以幻化行利益。

有些人说：从无始时以来只有一位佛陀，这一位佛陀于一切佛刹利益有情而行佛陀的种种事业。

有些人说：获得究竟地的佛陀也不是一位，断除分别我与我所远离二障的法身也有多种不

同。

实际一概而承许佛陀是一是多这两种情况都不正确，原因是什么呢？世间界中有可成佛之种姓的无边有情，由于种姓有差别的缘故果不应该唯有一尊佛，比如一大堆粮食中不应该唯有一粒可生苗芽而其它不生苗芽。如同烹调好的食物谁吃饱谁有利一样，谁积累二资粮都有获得佛果的意义，假设只有一位佛，那么许多人为获得佛果而积资粮就成了无义，但那是不合理的，因此佛陀非并只有一位。诸佛最初发无上菩提心时立誓“我得大菩提而将一切有情安置于菩提”至佛地圆满。如果唯有一位佛陀而无有其他众生成佛，那么那位佛陀就连一个有情也没有安置于佛地，因此最初立誓就成了未圆满，但那是不合理的，因为诸佛利益有情的誓言已经圆满的缘故，佛陀并非仅有一位。

这以上遮破了声称世间界只有一位佛陀而其余世间无有其余佛陀的说法。

所说转轮王与佛陀二者不会同时出现在一个世界，那是指一个四洲世界，诸如殊胜化身释迦王，他一位佛在具有百俱胝四洲世界的一个三千大千世界，同时于尽其所有的世界中幻

化尽其所有数一一示现入胎等化身佛，这是《摄乘论》中宣讲的。那是就时间而言，遮破声称从无始时以来只有一位佛陀的说法。

没有积累福慧资粮不可能成佛，那二种资粮也是无有其他传教的佛陀而不会随便产生，因此在前前佛陀之前，有其他佛陀，如同轮回无始一样佛陀也是无始的缘故，从无始以来只有一位佛陀的说法不合理，成立接连不断相继有许多佛陀出世。

以刚刚所讲的理由，说明佛陀不是仅有一位，佛陀有众多无量。

然而，由于获得法界无有二障之垢最极清净无漏的微妙界时，安住那种境界中也丝毫无有异体的缘故，佛陀是以具二清净真如的无为法而分或安立的，为此佛陀也不是众多，因为一切于法界真如无相自性光明中一味，如前文也已宣说。

壬二、清净能得之因：

是无真如者，许为有之最，
不缘一切相，许为缘之最。
修行不观相，许为修之最，
无见获得中，亦许得之最。

能获得具无二法相的大菩提自然本智一切种智之因是，五度尤其是能清净其余波罗蜜多最主要的般若波罗蜜多，因此说能获得究竟大智慧的因是般若波罗蜜多。无有所取能取等遍计二法相所缘的它就是胜义圆成实或真如谛，承许为真实实相中有之最，这是从对境侧面讲的。一切时处不缘任何戏论相，无分别智慧承许是缘之最，因为是如实抉择真实际的智慧，真正的无缘智慧在一地时获得。无缘远离一切戏论相，就是大乘的清净见，也就是般若波罗蜜多中不见任何所缘即是见之最的意义。修行不观所取能取相的缘故承许为修之最，随同实相与真如而修行的缘故，真正不缘修者、所修与修行三轮，从二地至十地间生起，随同的修在信解行地也有。因为果位佛陀之诸法也是自性无缘，所以不见以真正成实相获得的得也承许是得之最，乃至没有断除执著所得法的耽著期间不得佛果，由了悟无得的法相才得成佛。《般若经》中也说：不住是第一住，无得是第一得。

视为上远相，我之精进胜，
菩萨我慢者，名为远菩提。
如是诸宣说，视为唯分别，



菩萨无分别，名定得菩提。

如是宣说以了知基道果一切法于远离一切戏论相的真如中一味平等而获得佛果之大智，如果行有相想，则远离而不会获得果般若，如果证悟无相，则不久迅速获得之理：对最上佛法执为实有与相状，或者革日一词涉及沉重，按照安慧论师的《注释》，视为沉重、久远、以相状精进，认为具有无上菩提力等稀有法也是难以修行，因此视为（上）沉重。需要于三大阿僧祇劫之间修行，视为漫长久远，所修的对境相，认为我为无上菩提的精进超胜他人，有这种见的菩萨是住于所缘的我慢者，称为远离无上菩提者，因为没有离开所缘与我慢之前不会真正获得菩提道。

如刚刚所讲，一切有缘的见，仅是假立，只是自己的分别念外，真实本体不成立，由此证悟诸法唯自心，那个心也视为或见为不分别有实与相状，这样的菩萨无有相状耽著的分别，称为必定获得无上菩提者，因为依靠无分别将迅速获得无生法忍。

辛四、宣说一切道究竟为佛智：

如河非地下，处异水亦异，

水少作用异，微小水生用。
入海则一切，处一水一大，
用一水群生，恒常大受用。
未入佛坚稳，依异慧亦异，
证小自作异，少众常受用。
入佛则彼等，依一大证一，
事业合为一，大众大受用。

众生，以各自分别念所感显现不同相续及不同种种法，这是无可否认的，但诸法仅是以分别念安立或者分别念假立，实际各自本体或自性无有任何成立，分别念以无分别智慧次第净化，寂灭法、人等种种相戏论的真如清净所取能取障越来越超胜时，获得真如法界中无有不同平等性之理：比如，河流不是行于地下入于大海，当时东方等境域各自所分，依处不同，河水也有恒河、信度河等大河及小河的不同类别，观待大海，那些河流的水也是少量，各自所起作用也不同，有些产生风、有些产生胆、有些产生涎等、有些灌溉田地、有些用于清洗等，对种种不同众生起到所享用的不同作用，成为住于水中的青蛙蝌蚪等细微或微小含生的受用。如果水流入于大海，则一切于一大海中融合而依于金地，所有依处均无不同而是一体。

海水也是广阔无垠、深不可测，所以同是广大，所有海水同为咸味，水流散收同一所行，成为居于海水中体积庞大的巨鳖、大鲸鱼等及种种小生灵——众多含生恒常的大受用。与此比喻相同，没有入于佛地的坚稳菩萨们各自的五蕴所依也是不同，智慧利钝贤劣也是不同，未断除所有障碍而无有遍知智慧，因此证悟观待佛陀也是极其渺小，各自的布施等何时相应趋入多少的所为也不同，他们利益成为各自所化的少量众生，因此为那些所化所受用。而并非像佛陀一样利益十方无量无边众生。所有菩萨最终趋入佛陀之清净法界具足大圆镜智等四智自性真如时，所依或依处也是一个，因为一个清净法界中以蕴相续所分，因此所依无别。全部都是现量了知一切所知相的大证悟，无有根基利钝等不同分类，同为遍知智慧。一切事业无别合一，永不间断故恒常，也就是利乐尽十方虚空际的广大众生无量无边不可估量事业的大受用无有穷尽。所谓大众，是指最大量的众生。

丁三、摄义——缘无上菩提而教诫发心（以赞叹大菩提教诫发心而总结本品）：

佛具无比白法故，亦是利乐之因故，

安乐善妙无尽源，具慧应受菩提心。

如是所说的佛陀从自身而言具足波罗蜜多、菩提分法、力、无畏等无比无漏白法的缘故，也是利乐其他众生之因的缘故，果是永久解脱痛苦的安乐，是永久解脱痛苦恶行之善妙永无穷尽的源泉，为此教诫具智慧者自相续理应真实取受发无上殊胜菩提心的善法。

大乘经庄严论中第十菩提品释终

总结：

初成皈种姓，发心自他利，
真如义威力，成熟及菩提。

总结归纳上面几品，初者是成为经庄严之理品，共五颂。证成大乘是佛语以十五颂宣说。其后，皈依十二颂。种姓十三颂，如是发心二十七颂，修行自他利中，三颂宣说自利，六颂宣说他利。真如或真实义以十颂宣说。威力以十颂宣说。成熟自己与众生以二十颂宣说。菩提以八十七颂宣说。如此十品之后宣说了它们的总结，即五无上圆满义理中前四理，以证成大乘是佛语、基种姓、道之根本皈依、大乘道之差别意乐发心、加行修行、殊胜能修的威力与成熟，修行之果菩提的总类别说明。了知所修学大乘道果差别后，首先解说道奠基之理，接下来宣说如何获得所修学果无上菩提真如的方便菩提分法体性，第五无上圆满义理，这以下宣说，首先总结科判，以上以总类别宣说了所入大乘之理，从而使道无歧途，如奔驰的马一般无有怀疑而趋入的缘故，宣说所建立等四者，菩提不可思议如开启宝箧，但五义理中，也是所获得所思维，因此如喜讯之理。如直接




打开宝箧是佛地，但能现行如直接打开般的方便或因是菩提分法道，所谓菩提分法，是总称别用，而不要执为单指三十七道品，需要理解成信解至行为之间。为了知菩提是什么，其同品是什么，菩提是证悟圆成实究竟义各别自证，以第十品宣说了，十品以下是能修它的方便或道，因此是菩提同品的体性，实修菩提分法经行十地获得功德差别，直至现前佛陀的四无量、解脱、尽处、胜处、十力等究竟功德之间，即是第五义理，因此应当了知。如此宣说菩提分法的体性时，以信解至行为品之间剩余的十一品宣说。于此表示，相似对应瑜伽五地，从信解至教言之间五品是基，方便至菩提分间四品是发起，功德品如镜，行为品的十地连同总结偈，是显现，究竟果法偈是所依。

